

كتاب يحتوي على تاريخ البابيين وإثبات كفرهم
وضلالهم وهدم دينهم على رؤوسهم

تأليف

محمد فاضل


بسم الله الرحمن الرحیم

الحراب فی صدر البهاء و الباب

کاتب:

محمد فاضل

نشرت فی الطباعة:

سایت بهائی پژوهی

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الحراب فی صدر البهاء و الباب

اشارهٔ

سرشناسه : فاضل، محمد

عنوان و نام پدیدآور : الحراب فی صدر البهاآ و الباب .../ وضعه محمد فاضل

مشخصات نشر : مصر.

مشخصات ظاهری : ص ۳۷۶

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

یادداشت : کتابنامه: ص. ۳۷۶

شماره کتابشناسی ملی : ۱۹۸۳۴۸

فاتحهٔ الکتاب

بسم الله الرحمن الرحیم و قل جاء الحق و زهق الباطل ان أولی ما استفتح به الانسان. و أحلی ما ترطب بـذکره اللسان و أبهی ما و شاه بنـان الکـاتب. و حلی به من الطروس الترائب حمـد من لاـ تـدرکه الأبصـار. و لاـ تفنیه الأعصـار. باریء النسـمات و ذاریء الأرض و السـموات. المنزه عن الزمان و المکان. المعروف بالقدم قبل وجود الأکوان. المتعزز فی ربوبیته أولا و أبدا. المتقدس فی سـرمدیته فلم یزل فردا صـمدا سبحانه و تعالی له المثل الأعلی. و الأسـماء الحسـنی. لا تغیره الدهور. و لا تختلف علیه تصاریف الأمور. فهو الأبدی ذاریء الآبـاء. یقول للشـیء کن فیکون کما أراد. حیر الأفهام فی مـدارک سبحانه. و أعجز الأوهام عن الوصول الی حقیقـهٔ ذاته. فهو المتعالی الذی لا تدرکه الأبصار و العقول. و لا یعلم کنه ذاته ملک أو رسول سبحانه من اله احتجب بحجب الجلال. و تنزه عن الوهم و الخیال شـهدت المخلوقات بربوبیته. و دلت الکائنات علی وجوده و وحدانیته فلا شریک له فی ملکه و لا ندید. و لا کثرهٔ فی ذاته و لا تعدید. فهو [صفحه ۴] الواحد المتفرد بحقیقهٔ الوحدانیهٔ. المتعزز فی أحدیته بالبقاء و السـرمدیهٔ المتعالی فی ألوهیته، عن الحلول و الاتحاد. المنزه فی صـمدانیته، عن السـمات و الأجساد. المقـدس فی ربوبیته، عن الآباء و الأولاد (تعالی جـد ربنا ما اتخـذ صاحبـهٔ ولا ولدا). فمن شـبهه أو مثله فقد اسـتحق عذابا رصدا. و من ألحد فی وصـفه فلن تجد له من دونه ملتحدا سـبحانه من اله یسبح له الحوت فی الماء. و تسـجد لسـبحات وجهه ذرات الهواء. خلق من الماء بشـرا. و جعلا له سمعا و بصرا. و اصطفی منه رسلا مبشرین و منذرین. آتاهم البینات و أیـدهم بالمعاجز و البراهین. و قال أنا الأول فادعوا الی. و أنا الآخر فـدلوا علی. و اعملوا فی هذه الدار لتلک الدار. (و لا ترکنوا الی الـذین ظلموا فتمسـکم النار) بعث و أیـد. و وعـد و أوعـد. و حث و أمر. و نهی و زجر. فهدی النجدین. و أبان السبیلین. لیعمل کل علی شاکلته. و یفر من شباک غائلته. فمن أطاعه أدخله الجنهٔ ولو کان عبدا حبشیا. و من عصاه أدخله النار و لو کان هاشما قرشیا. قال تعالی فی کتابه المجید. (من عمل صالحا فلنفسه، و من أساء فعلیها، و ما ربک بظلام للعبید) بدأ رسالته بآدم الصفی. وقفی علی آثـاره بکل طاهر نحبی. حتی اذا ظهر سـید الأنبیاء. و قبلـهٔ الأصـفیاء. و مطلع الأنوار. و موقع الأسـرار. و مهبط الوحی و التنزیل. و مظهر الأمر من الرب الجلیل المؤیـد بالآیات البینات. المبشـر به فی الانجیل و التوراهٔ. سـیدنا (محمـد) المتخیر من ضئضـی عبد مناف، الذی أبر علی العالمین و أناف. کان ختام ذلک الرحیق السـلسل. و خاتم عقد ذلک النظام المسـلسل. فهو آخر الأنبیاء و المرسـلین. و سیـد الأولین و الآـخرین، صـفوهٔ الله من خلیقته. و خیرته من بریته. نبأه و آدم بین الماء و الطین. و أرسـله [صـفحه ۵] بالهدی و دین الحق و رحمـهٔ للعـالمین. و قضـی فی الأزل أن تکون شـریعته السـمحاء. آخر ما ینزل من السـماء. قال تعالی فی کتابه المبین. (ما کان

محمـد أبا أحـد من رجالکم و لکن سول الله و خاتم النبیین). فهو منتهی الأسـرار. و مغلق النهی و الامار. به تم الـدین، و اکتمل الیقین فلا نبی بعـده و لا رسول. و لا سبیل الی الله بدونه و لا وصول. فمن أنکر ذلک أو ألحد فیه. أو زعم أن (جبریل) بعد محمد یأتیه. فهو أفاک کـذاب. کافر بما أنزل الله فی الکتاب. مثواه جهنم و بئس العـذاب. قال تعالی و هو أصدق القائلین. (فمن أظلم ممن کذب علی الله و کـذب بالصـدق اذ جاءه ألیس فی جهنم مثوی للکافرین – ان الذین کفروا و ماتوا و هم کفار فلن یقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا و لو افتدی به أولئک لهم عذاب ألیم و ما لهم من ناصـرین) نبی صـعق لمبعثه الشـیطان. و آمن به الجان. کلمه الحجر. و انشق له القمر. و مشت الأشـجار الیه. و نطقت ذراع الشاۀ لـدیه. و نبع المـاء من بین أصـابعه نمیرا. ورد (عین قتـادۀ) فکـانت أسـطع عینیه نورا خمـدت لظهوره نـار فـارس. و محت أنواره غیـاهب الحنادس. و خرت لمبعثه الأوثان. و ارتـج لمیلاده الایوان. حمله البراق من بابه. و مشـی جبریل فی رکابه. فأسری به من المسجد الحرام الی المسجد الأقصی. فجاب فی لمحۀ عین سفرا لا یحد و لا یحصی. ثم عرج به بـاریء النسـمات الی أقطـار السـموات. فسـمع صـریر الأقلام. و تسبی الأملاک للملک العلام و رأی الجنـۀ و النار. و ما أعـد الله فیهما للبررۀ و الفجار و ما زال یخترق الأستار. و یتجاوز حجب الأنوار. حتی ذهب الأین و اختفی. و زال البین و انتفی. قال تعالی فی تشریفه المصطفی. (ثم دنا فتدلی. فکان قاب قوسین أو أدنی. فأوحی الی عبده ما أوحی [صفحه ۶] ما کذب الفؤاد ما رأی. أفتمارونه علی ما یری. و لقد رآه نزلۀ أخری عند سدرۀ المنتهی. عندها جنۀ المأوی. اذ یغشـی السدرۀ من یغشـی ما زاغ البصـر و ما طغی. لقد رأی من آیات ربه الکبری) فمن جحـد ذلک أو ألحـد فیه. أو أنکره بقلبه أو فیه. فمورده النار ذات الوقود و بئس الورد المورود. قال تعالی فی محکم الکتاب. (ان الـذین کفروا بآیاتنا سوف نصـلیهم نارا کلما نضـجت جلودهم بـدلناهم جلودا غیرها لیـذوقوا العـذاب). أللهم انی آمنـت بآیاتـک و بیناتـک. و رلـک و رسالاتـک. و مـا أنزلـت فی النـاس من کتـاب. و أریت، من اصـطفیت، من الأسـرار الـتی وراء الحجاب. و ما ذکرت من وعیدک و وعدک. و خلفت من ملک یقدس لک، و یسبح بحمدک. و أنک واحد فی ذاتک و صفاتک. لاـ بما تلک شـیء من مخلوقاتک. متعزز فی وحـدتک عن الکثرۀ و التعدیـد. متقـدس عن الحرکـۀ و السـکون و التحدیـد. متعال عن الظهور و الکمون و التجسـید منزه عن المکان و الزمان و التولـد و التولیـد. بیـدک مقالیـد الأمور تفعل ما تشاء و ترید. لا ینازعک فی ملک شـریک و لا ندید. تبعث المخلوقات لیوم یشیب من هوله الولید. فتدخل من تشاء جنتک و من تشاء نار الوعید. ذاک برحمتک و هذا بضـلاله البعید. و أن سیدنا (محمدا) الذی اصـطفیته علی البریۀ. و حفظت نسبه من سفاح الجاهلیۀ. و أنبته نباتا حسنا. و أخرجته للوجود مطیبـا مطهرا مسـرورا مختتنـا. و آتیته مـالم تؤت نبیـا. و لاـ ملکـا مقربا کروبیا. عبـدک و رسولک. و حبیبک و خلیلک. بعثته بالـدین الواصب. لأهـل المشارق و المغارب. و أنزلت علیه الکتاب. و اختصصـته بالشـفاعۀ العظمی یومی الحساب. و جعلته أفضل من دعا الیک. و أکرم من دل علیک. و خاتم رسـلک و أنبیائک [صـفحه ۷] و آخر من ینزل علیه الوحی من سـمائک. فأدی أمانتک. و بلغ رسالتک و دعا الی توحیدک، و قاسی الشدائد فی هدایۀ عبیدک. و خرج من الدنیا الی جوارک. و ما أعددت له فی دار قرارک، و ترکنا علی بیضاء نقیـۀ لا یضل من تمسک بها. و لا یأتیها الباطل من بین یدیها و لا من خلفها. فاجزه اللهم عنا أفضل ما جازیت. فهو أکرم من أکرمت، و أولی من والیت. أللهم هذا ایمانی أشـهدک به علی نفسی. و ألقاک به یوم أن یضمنی رمسی. فلا تسلب عبدک هـذه النعمۀ التی علیه أنعمت. و لا تحرمه هذا الهدی الذی به تفضـلت و تکرمت. فهذا قلبه بین یدیک لا یخفی ما فیه علیک. أللهم و زدنی بـک ایمانا و یقینا. و کن لی علی أعـداء دینک القویم معینا. و اجعل قولی علیهم ثقیلا لا یسـتطیعون معه صبرا طویلا. بل سـهما یمزق الأعلاـق. و سـما لاـ تنفع فیه رقیـۀ راق. بـل نارا أحاط بهم سـرادقها من جمیع الوجوه. و ان یستغیثوا یغاثوا بآخر کالمهل بشوی الوجوه أللهم و أقلنی عثراتی. و تجـاوز عن هفواتی. و اجعلنی من أهـل التقوی و الطاعـۀ. و لاـ تجعلنی من أهل التفریط و الاضاعـۀ. و آمن خوفی فی یوم تشخص فیه الأبصار. و آتنی من لدنک رحمۀ و قنی عذاب النار. انه لا رب سواک. و لا ملجأ لخلقک الا ایاک و صلی الله و سـلم علی سیدنا محمد النبی الأمی الأواب. و علی آله و أصـحابه الذین سـلکوا محجۀ الصواب. و حشـرنا فی زمرتهم یوم الهول العظیم. (یوم لا ینفع مال و لا بنون الا من أتی الله بقلب سلیم). آمین محمد فاضل [صفحه ۸] سبب وضع الکتاب

ذلـک أنه ظهر فی دیـار فارس من نحو سـبعین عاما رجل من أبنائها اسـتحوذ علیه الشـیطان، یعرب بالمرزا [۱] علی محمد، لقب نفسـه بالبـاب، و ادعی أنه المهـدی المنتظر، و أن الله تعـالی نبأه، و أنزل علیه کتابا یسـمی بالبیان. و بعثه للأحمر و الأسود من بنی الانسان. و نسـخ بـدینه مـا بین یـدیه من التوراهٔ و الانجیل و الفرقان. فالتف حوله جماعـهٔ هانوا علی الله، قلوبهم غلف، و فی آذانهم و قر، صـدقوا بهتانه. و أیـدوا هذیانه. و آمنوا بکذبه. و انتسـبوا الی لقبه. فاما رأی اقبال أهل الضـلال علیه. و اجابتهم لما دعاهم الیه. تخذ منهم دعاهٔ لهـذا الرجس. و بثهم فی معظم أنحاء الفرس. و تلقب بالنقطـهٔ و خالق الحق. مـدعیا أنه مشـخص للاله الحق (تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا). فلسوف یصـلی جهنم خالـدا فیهـا لاـ یخفف عنه العـذاب و لاـ یجـد نصـیرا. ثم اسـتفحل أمره. و طار فی أرجاء فارس ذکره. و علقت دعوته من الناس بالقلوب. فدخلوا أفواجا أفواجا فی دینه المکذوب. منهم من دفعهم الجهل الی هذا البهتان. و منهم من أضلهم الله علی علم فاستبقوا صـراط الخسـران. (و اذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له و ما لهم من دونه من وال) و تفشـی الغـدر و التعـدی من تـابعیه. و أوقعوا الرعب فی قلوب مخالفیه. فمن کان لا یؤمن بأضالیلهم. أو یومئ بطعن فی أباطیلهم [صـفحه ۹] أوعاب الباب و ذامه. أو لحـاه علی افکه و لامه. أو ردوه حتفه و أسـکنوه جـدفه. فـذاق الناس من أمرهم الأمرین. و رأوا من شـرورهم مالا رأت عین. (و ما نقموا منهم الاـ أن یؤمنوا بالله العزیز الحمیـد. الـذی له ملک السـموات و الأرض و الله علی کل شـیء شـهید) ثم أثاروا علی الحکومهٔ حربا عوانا. و أذاقوها من البلاء أشـکالا و ألوانا. و أظهروا جسارهٔ لم یسـمع بمثالها. و لم ینسج أحد علی منوالها اذ کانوا یلقون السیف البتار. و لا یغطی جسـد أحـدهم غیر ازار معتقـدین أن من یموت منهم فی المحاربات. لا یلبث أن تعود الیه الحیاهٔ خدعـهٔ خدعهم بها البـاب. لیحـارب بهم رب الأربـاب. (أولئـک الـذین طبع الله علی قلوبهم و سـمعهم و أبصارهم و أولئک هم الغافلون لا جرم أنهم فی الآخرهٔ هم الخاسرون). و کان الباب فی غضون ذلک سجینا. یعذب فی سجنه عذابا مهینا. فرأت الحکومهٔ أن تطفیء بدمه هذه الضرم. و تتقرب بهلاکه الی باریء النسم. فجاءت به من السـجن الی تبریز. فی غیر تکریم و لا تعزیز. یرسف فی القیود و الأصفاد. بین حراس غلاظ شداد و الخزی من خلفه و من بین یدیه. و غضب الله تعالی یساقط علیه. فقتل فی تبریز بفتوی العلماء. هو و آخر کان لافکه من الزعمـا. و طرحوا شـلویهما للکلاـب. و تفرق أتباعه فی القفار و الشـعاب. و هکـذا کانت آخرهٔ الباب. و مأواه جهنم یوم الحساب. (ان المجرمین فی ضـلال و سـعر، یوم یسحبون فی النار علی وجوههم ذوقوا مس سقر). و بعد مضی سنهٔ من مقتل هذا اللعین. حاول اثنان من أتباعه قتل الشاه ناصـرالدین. فرمیاه بالرصاص فتجاوزه بعیدا. فبطش بهما الحرس بطشا شدیدا. و تلظی الشاه غضـبا علی البابیین. و أمر فأخذوهم [صـفحه ۱۰] أخـذ جبارین. و تعقبوهم بالقتل فی کل مکان. و عـذبوهم بعـذابات تقشـعر لها الأبدان. (انما جزاء الذین یحاربون الله و رسوله و یسعون فی الأرض فسادا أن یقتلوا أو یصلبوا أو تقطع أیدیهم و أرجلهم من خلاف أو ینفوا من الأرض ذلک لهم خزی فی الـدنیا و لهم فی الآخرهٔ عـذاب عظیم) و کان الباب لعنه الله قـد أومأ فی بعض رسائله الی أن الذی یخلفه بعد موته شاب من أتبـاعه یسـمی المرزا یحیی و لقبه صـبح أزل. فلمـا وقع تشدیـد الشاه علیهم، و تعقبهم بالقتل فی جمیع الأماکن، فر کثیر منهم الی بغـداد من بلاد الدولـهٔ العلیهٔ، و التفوا بالمرزا یحیی صـبح أزل، و أخیه الأکبر المرزا حسـین الملقب بالبهاء، و کانا قد خرجا الی بغداد منفیین فی آل بیتهما، و نفر من أتباعهما، ثم اختفی صـبح أزل عن أعین الناس بأمر من أخیر البهاء، و ادعی أخوه أنه حاضر بین الناس الا أنهم لا یرونه، اذ لیست الأبصار بقابلهٔ لأن تناله. فما أحیل هؤلاء الـدجالین، وما أسـخف عقول تابعیهم، (ان هم الا کالأنعام بل هم أضل سبیلا) و لما وقع الانفاق بین الدولـهٔ العلیـهٔ و دولـهٔ الشاه علی اخراجهم من بغداد، و نقلتهم الدولهٔ الی القسـطنطنیهٔ تحت المراقبهٔ الشدیـدهٔ، لـم یرق فی أعیـن الفرس أن ینقلوا الی عاصـمهٔ السلطنهٔ. فرغبت دولتهم الی البـاب العـالی فی ابعـادهم الی أقاصـی البلاـد العثمانیـهٔ، فأمر السـلطان بنفیهم الی أدرنهٔ، و هناک تنفس صـبح أزل، و أسـفر علی الناس قائما بأمر الخلافهٔ، داعیا الی ضـلالهٔ أسـتاذه الباب. فامتعض البهاء، لأنه کان یطمع فی الأمر، و یسـعی فی توطیـده لنفسه، و لم یشـر علی أخیه بالاحتجاب الا لیخلو له الجو، فیسـلبه حقه، و یستبد بالأمر دونه [صـفحه ۱۱] فوقع الشـقاق بین الأـخوین، و تنازعا الرآسـهٔ و السـلطهٔ، فتنافرا مجتمعین، و تناکرا مفترقین، و ادعی کل منهما أن الآخر کذاب دجال، و انشق البابیون الی فئتین، فئهٔ اقتدت بصـبح أزل و تسـمی أزلیهٔ، و فئهٔ اقتدت بالبهاء و تسمی

بهائیـة، و البابیـة اسم عام لهما. علی أن هناک فئة ثالثة تعرب بالبابیة الخلص، و هم الذین لزموا مفتریات الباب، و رفضوا أباطیل سواه. فهم یعملون بالبیـان. و ینبـذون خلافـه من البهتـان. ألا ـ لعنهم الله جمیعـا. فلن تجـد منهم للحق سـمیعا. و لا ـ لله مطیعا. (اسـتحوذ علیهم الشـیطان فأنساهم ذکر الله أولئک حزب الشـیطان ألا ان حزب الشـیطان هم الخاسرون) و من العجیب أن هذین المفتونین لم یقفا عند هـذا الحد من تکذیب بعضـهما لبعض، و مناداة کل منهما بالأمر لنفسه، و انکار حق الآخر فیه، بل سولت لهما النفس الأمارة أن یفتریا الکذب علی الله کأستاذهما الباب. فادعی کلاهما أنه نبی مرسل أوحی الیه بشرع جدید ناسخ للقرآن، و ما یسمونه بالبیان. و أنه تعالی أنزل علیه کتابا مصـدقا لـدعواه، مکـذبا لدعوی أخیه. الی غیر ذلک مما افتریاه علی الله، و کتباه بأیدیهما الاثیمة بلا حیاء من الله، و لا خوف من عقابه. و قـد نعت صـبح أزل أخاه البهاء فی (ألواحه) بالعجل کما نعته البهاء فی (أقـدسه) بالکافر و المشـرک. (فویل للذین یکتبون الکتـاب بأیـدیهم ثم یقولون هـذا من عنـدالله لیشتروا به ثمنـا قلیلا ـ فویل لهم مما کتبت أیـدیهم و ویل لهم مما یکسـبون). ثم أحست الدولة منهم شـرا، و خشـیت أن تلتهب بأرضها نیران الفتن، لتجاوزهما المجادلة باللسان، الی المجالدة بالسنان. فاتفقت و سفیر الشاه فی دار الخلافـة علی تغییر منفاهما، و التفریق بینهما. فتفت [صـفحه ۱۲] صـبح أزل و حزبه الی جزیرة قبرص، و سجنتهم بها فی قلعـة (ماغوسـا)، و جعلت علیهم رقبـاء من حزب البهـاء یرصـدون أعمـالهم و یخبرون بها الـدولتین. و نفت البهاء و حزبه الی عکاء، و سجنتهم فی قلعتها، و بثت علیهم من حزب الأزل عیونا یرقبونهم کذلک. ثم أنها أطلقت سـراحهم بعد بضـعة أشـهر، و جعلتهم أحرارا فی الـذهاب و الایـاب، یخـاطبون من شاءوا، و یخالطون من أرادوا، الا أن یغادر البهاء أو صـبح أزل منفاه. فشـرعا یـدعوان الناس الی افکهما و بهتانهما، هذا من عکاء، و ذاک من قبرص، الا أن صوت عکاء کان أرفع، لأن البهاء أضعف جانب الأزل، و قص أجنحته، و اقتلع مخـالبه. ذلـک أنه أوعز الی شـیاطینه أن یفتکوا بمن کـانوا یرصـدونهم فی عکـاء من الأزلیین، و هم ألسـنة الأزل و سواعـده، و أرکانه و دعائمه، فأفنوهم عن آخرهم فی لیلة واحدة طعنا بالحراب، و ضـربا (بالشاطور). فتضـعضع لذلک شأن الأزل، و خفت صوته، و ارتجت أرکـان دعوته، و قوی أمر البهاء، و انبسط نفوذه، و عظم سـلطانه، فطغی، و بغی، و ادعی المسـیحیة، فالربوبیـة، فالألوهیـة، و زعم أنه المراد من قوله تعـالی: (و جـاء ربـک و الملـک صـفا صـفا)، و من قوله: (هـل ینظرون الا ـ أن یـأتهم الله فی ظلل من الغمام و الملائکـة و قضـی الأـمر و الی الله ترجع الأـمور). فهو علی زعمه الاـله و الرب، و دعـاته الملائکـة. تعـالی الله عما یقول الکافرون علوا کبیرا. (ان الذین کفروا و ظلموا لم یکن الله یغفر لهم و لا لیهدیهم طریقا الا طریق جهنم خالدین فیها أبدا و کان ذلک علی الله یسیرا) و کـان یلقب نفسه بـادیء الرأی (اشـان) أی (هم)، و الـذکر، و یزعم أنه المراد من الآیـة (انا نحن نزلنا الـذکر و انا له لحافظون). ثم [صفحه ۱۳] لقبهـا (بطلعت مبـارک) أی الطلعـة المبارکـة. ثم (بجمـال مبـارک) أی الجمـال المبـارک. ثم (بجمال القـدم، و الحق، و البهـاء). و زعم أنه هو الـذی بعث الأنبیـاء و الرسـل من آدم الی الخاتم مبشـرین به و منـذرین، ثم بعث الباب بین یـدیه لیبشـر باقتراب ظهوره، و سطوع نوره. و بث دعاته فی بلاد الدولة، و فارس، و الهند، و القوقاس، و أمریکا، و أوربا و أخیرا فی مصـر، یحملون للناس هذه الضلالات، و یدعونهم الی الاشراک بالله، و عبادة البشر و العیاذ بالله. (ان الله لا یغفر أن یشرک به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء و من یشـرک بالله فقد ضل ضـلالا بعیدا، ان یدعون من دونه الا اناثا و ان یدعون الا شـیطانا مریدا، لعنه الله و قال لأتخذن من عبادک نصـیبا مفروضا، و لأضلنهم و لأمنینهم و لآمر نهم فلیبتکن آذان الأنعام و لآمرنهم فلیغیرن خلق الله و من یتخذ الشیطان ولیا من دون الله فقد خسر خسرانا مبینا، یعدهم و یمینهم و ما یعدهم الشیطان الا غرورا، أولئک مأواهم جهنم و لا یجدون عنها محیصا) و هذا تصریحه بدعوی الألوهیة فی کتابه الأقدس الذی وضع فیه أحکام دینه الخبیث. قال: «یا ملأ الانشاء اسـمعوا نداء مالک الأسـماء انه ینادیکم من شطر سـجنه الأـعظم أنه لا ـ اله الا أنا المقتـدر المتکبر المتسـخر المتعالی العلیم الحکیم أنه لا اله الا هو المقتـدر علی العالمین، لو یشاء یأخذ العالم بحکمة من عنده ایاکم أن تتوقفوا فی هذا الأمر الذی خضع له الملأ الأعلی و أهل مدائن الأسـماء اتقوا الله و لا تکونن من المحتجبین، أحرقوا الحجبات بنار حبی و السبحات بهـذا الاسم الـذی به سـخرنا العالمین». و قال فی مکان آخر: «هـذا ما نزل من قبل وینـادی نقطـة البیـان (أی البـاب) و بقول یـا محبوب الامکـان (یعنی نفسه) انطق فی هـذا المقـام بمـا یتضوع به نفحات ألطافک بین [

صفحه ۱۴] العالمین، انا أخبرنا الکل بأن لا یعادل بکلمة منک ما نزل فی البیان انک أنت المقتدر علی ما تشاء لا تمنع عبادک عن فیوضات بحر رحمتک انک أنت ذوالفضل العظیم، قد استجبنا ما أراد انه لهو المحبوب المجیب». و قال فی کتاب له اسمه الألواح یخاطب داعیته عندلیب: «یا عندلیب کبر علیها من قبلی و بشرها بعنایتی و رحمتی التی سبقت الأشیاء، و نوری الذی أنار به الوجود، نذکر أختک فی هذا الحین و نبشرها بعنایة رب العرش (یعنی نفسه)، یا و رقتی علیک بهائی و رحمتی». الی أن یقول: «یا حسن اسمع النداء من شطر السجن انه لا اله الا أنا الفرد الخبیر، اذا رأیت أنجم سماء بیانی و شربت رحیق العرفان من کأس عطائی قل الهی الهی لک الحمد بما أیقظتنی و ذکرتنی فی سجنک و أیدتنی علی الاقبال الیک اذ أعرض عنک أکثر عبادک، أی رب لا تمنعنی عن کوثر عنایتک و لا عن قدح عطائک قدر لی ما یجعلنی منقطعا عن ذلک و متمسکا بحبلک انک أنت المقتدر القدیر». الی غیر ذلک مما لا یحصی من کفر و ضلال. و جنون و خبال. تعالی الله عما یأفکون. (ما کان لبشر ن یؤتیه الله الکتاب و الحکم و النبوة ثم یقول للناس کونوا عبادا لی من دون الله و لکن کونوا ربانیین بما کنتم تعلمون الکتاب و بما کنتم تدرسون، و لا یأمرکم أن تتخذوا الملائکة و النبیین أربابا أیامرکم بالکفر بعد اذ أنتم مسلمون) و قد نقلت هذا التصریح بحرفه من الصفحات (۳۷۴ و ۳۷۵ و ۴۱۸ و ۴۱۹) من تاریخ البابیة المسمی (بمفتاح باب الأبواب) للمحقق المدقق، الثقة الأمین، الدکتور محمد مهدی بک خان، مدیر و منشیء مجلة (حکمت الفارسیة). و حسبک دلیلا علی مکانة هذا الکتاب من صحة النقل، و صدق الروایة، ما ذکره المؤلف فی فاتحته [صفحه ۱۵] قال: «و اننی عالم بأن أهل هذه الدیار، و من علی شاکلتهم من سائر أهل الأمصار، سیعجبون أشد العجب مما وضعته فیه من الحقائق الغریبة، و الأحکام المدهشة العجیبة، حتی یوشک أن یشکوا فی عزوها الی کتب هذه الطائفة. لذلک رأیت أن أضع جمیع هذه الکتب التی نقلت عنها، ککتاب (البیان) للباب، و کتب البهاء کالکتاب (الأقدس و الهیکل) و غیرها من کتب الطائفة، فی أعظم معهد للعلم فی هذا القطر و هو الجامع الأزهر، و أن أجعلها تحت ید العلامة الأوحد الاستاذ الشیخ محمد عبده مفتی الدیار المصریة (نور الله ضریحه)، فمن شک فی شیء من تلک الغرائب المعزوة الیهم، فلیراجع کتبهم فی الجامع الازهر، لیری حجة النقل، و الله علی ما نقول وکیل». و قد تبینت ذلک فاذا هو کما یقول، و مطابق لما نقلته بنفسی من کتبهم المخطوطة التی أطلعنی علیها داعیتهم (أبوالفضل) حینما کنت أجتمع به (أولئک الذین اشتروا الضلالة بالهدی و العذاب بالمغفرة فما أصبرهم علی النار) (رجع) - و استخلف البهاء علی هذا البهتان، و من یدین به من بعده، ولده الأکبر المرزا عباس افندی نزیل سکندریة الآن، و لقبه بغصن الله الأعظم، و الفرع الکریم المنشعب من الأصل القدیم، و نص علی ذلک فی (الأقدس) بقوله: اذا غیض بحر الوصال، و قضی کتاب المبدأ و المآل، توجهوا الی من أراد الله الذی انشعب من هذا الأصل القدیم».و هذا النص منقول من الصفحة (۴۱۷) من کتاب (مفتاح باب الأبواب) الآنف الذکر. و یظهر أن البهاء انما وضعه تفادیا من وقوع النزاع علی الأمر بعد هلاکه. و کان هلاکه فی عکاء فی الیوم الثانی من ذی القعدة سنة ۱۳۰۹ من الهجرة، و دفن فی ترابها. (و لو تری اذ یتوفی الذین کفروا الملائکة یضربون [صفحه ۱۶] وجوههم و أدبارهم و ذوقوا عذاب الحریق ذلک بما قدمت أیدیکم و أن الله لیس بظلام للعبید) فقام بالأمر بعده المرزا عباس افندی، الملقب بغصن الله الأعظم فی حیاة أبیه، و بعبد البهاء بعد موته،و دان له البابیون البهائیون عن بکرة أبیهم، و قد سوه تقدیسهم لأبیه، و عبدوه عبادتهم له، حتی أن بعض غلاتهم فیه جعل البهاء مبشرا به کما کان الباب مبشرا بالبهاء فلما آنس منهم ذلک غیر و بدل فی أحکام أبیه، و محا منها ما شاء، و أثبت ما شاء، و کتب و صنف، و نظم و ألف، و ادعی أنه وحی ینزل علیه، و الهام من البهاء الیه. فحسده أخوه المرزا محمد علی الملقب بغصن الله الاکبر، و انضم الیه بعض الخاصة من أصحاب البهاء، و نزعوا الی الطغیان و العصیان، و أنکروا علیه الاثبات و المحو، و ما ادعاه من الوحی، و حکموا بکفره و ضلاله، و ألفوا فی ذلک الکتب و الرسائل، و بعثوا الی الجهات یکفرونه، و یخرجونه من دین البهاء فانقسمت البابیة البهائیة قسمین، قسما سمی (بالناقصین) و هم المرزا محمد علی و أشیاعه، و قسما سمی (بالمارقین) و هم المرزا عباس و أتباعه و عداوة بعضهم لبعض أشد من عداوتهم جمیعا للمسلمین. (من کان عدوا لله و ملائکته و رسله و جبریل و میکال فان الله عدو للکافرین) علی أن هذا الشقاق ما ضعضع من عزمه. و لا زحزحه قید شعرة

عن زعمه. بل زاده بدعواه غراما. و ضاعف نار اعتزامه ضراما و تمكن بما اتصف به من الدهاء. أن جعل كلمته هى العلياء. و لا عجب أن يظهر على أخيه. و هو الذى فرق بين عمه و أبيه. ذلك أنه حض أباه على التفرد بالأمر، و الاستبداد بالرأى، و استأثر دونه بالسلطة، و جعله كالخاتم فى أصبعه، يديره كيف شاء، و يوجهه حيث أراد، [صفحه ۱۷] و هو يرائى بأنه أقل عبيده و أكثرهم خضوعا له، حتى قامت قائمة البهائية، و صار لها شأن يذكر، و خرج أبوه من هذه الدار. الى ما أعد الله له فى تلك الدار. (يوم تبيض وجوه و تسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) فالرجل مشهور بالدهاء، و الذكاء، و الحزامة، و الحصافة، لم يغلبه الا حب الدنيا، فعمل لنيل أربه منها، و لم يبال بما وراء ذلك من العذاب الأليم. (يوم لاينفع مال و لا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) و هو واسع الاطلاع على أخبار الزمان، و تقلبات الملل و الأديان، يخاطب أهل كل ملة و دين بما يوافق مشاربهم، و يطابق مذاهبهم، و يلائم أهواءهم، و لا يخالف أذواقهم. فتجده مسلما مع المسلمين، و نصرانيا مع النصارى، و يهوديا مع اليهود، و بوذيا مع البوذيين، و برهميا مع البراهمة، و هكذا يوهم أهل كل دين بأنه منهم، و انما يريد الاصلاح، و ازالة الضغائن المذهبية، و التوفيق بين أهل المذاهب، و رأب ما صدعه الخلاف من أصول الدين و حقائقه، و الرجوع به الى عهده الأول. فاذا آنس جانب الضعف من أحد، و علم أنه تمكن من قلبه. تهيأ لدعوته من الطريق الذى اختطوه لها، و هو التشكيك، و ايراد الشبه، و تأويل الآيات بما ينطبق على مزاعمهم، ثم دعاه الى عبادة البشر و العياذ بالله. و هذا شأن دعاة البابية جميعا فى ممالك الدولة، و فارس، و الهند، و غيرها من أقاليم المشرق.. أما فى أوربا و أمريكا فدعوتهم جهرية لا يخشون حسابا، و لا يخافون عقابا. فالتقية و الخداع انما هما فى المشرق، و على الخصوص بين المسلمين، حتى أن كثيرا من دعاتهم و زعمائهم يصلون الصلوات الخمس [صفحه ۱۸] مع الجماعة، و يظهرون الايمان، و يبطنون الكفر. (يخادعون الله و الذين آمنوا و ما يخدعون الا أنفسهم و ما يشعرون، فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا و لهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون) (ملاحظة)- كان الواجب على دولة الخلافة و هى الحامية للدين، الذائدة عن حوضه، و قد علمت حقيقة البهاء و صبح أزل، و وقفت على ما يدعوان اليه من الافك و البهتان، أن تخمد أنفاس حركتهما و هى فى مهدها، قبل أن تشب و يستفحل خطبها، فتنكل بهما و أتباعهما نكالا شديدا، و تميتهم شر الميتات، بأن تطعمهم من لحومهم و هم أحياء، أو تضعهم تحت شفار السيوف، فلا يجتمع من أبدانهم ما يزن البندقة الفارغة، أو تحرقهم بالنار أحياءا و تذر رمادهم فى مهاب الرياح. الى غير ذلك من ضروب الوبال. و صنوف العذاب و النكال. كيما تطهر الأرض من الأرجاس. و يذهب الضلال من الناس أجل. كان الواجب عليها أن تفعل شيئا من ذلك حفظا لسياج الدين و حرصا على عقائد المؤمنين، و قربة و زلفى لله رب العالمين - لا أن تفتح لهم أبواب عكاء و قبرص، و تجعل هاتين الجهتين الاسلاميتين محورا تدور عليه رحى الضلال و الكفر فى العالم أجمع و لكن عسى أن تتدارك حكومة اليوم ما فات حكومة الأمس فتنفى المرزا عباس من ممالكها المحمية، و تنكل بمن يثبت لديها أنه داعية له، أو تابع اليه، و تذيقه و بال أمره، و لا تبقى عليه فى بلادها. كذلك يجب على حكومة الحضرة الفخيمة الخديوية، و هى حكومة اسلامية، أن تخرج الرجل من ديارها، و تنفى من يثبت لديها أنه من شيعته، أو يدعو اليه، عملا بقوله تعالى: (انما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله و يسعون فى الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم [صفحه ۱۹] و أرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض ذلك لهم خزى فى الدنيا و لهم فى الآخرة عذاب أليم). و لعلهما فاعلتان ان شاء الله (رجع) - و البابية على اختلاف فرقها ضرب واحد، و نسيج غير مختلف، أخذت أصولها عن الباطنية الذين منهم الاسماعيلية، و القرامطة، و الدروز، و النصيرية. فهى تؤله البشر، و تأمر بعبادتهم، و تنكر البعث و النشور، و الوعد و الوعيد، و الجنة و النار، و الملائكة و الجن، و معاجز الانبياء و قصصهم، و تؤول ذلك تأويلا تتبرأ منه اللغة و الدين. كقولها: ان (احياء الموتى) لعيسى عليه‌السلام لم يكن على الصورة المفهومة من احيائه العظام النخرة و الرفات الباليات، بل المراد احياؤه النفوس من موت الجهل، و بعثها من قبور الغى و الضلال الى حظيرة المعرفة و الهدى، و نور الوحى و الايمان. و أن (عصا موسى) صلوات الله عليه لم تكن كذلك على ما يعتقده الناس من انقلابها حية تسعى تلقف ما يأفكون، بل هى عصا معنوية يراد بها الدين الذى بعث الله به موسى عليه‌السلام ليظهره على الدين كله،و

ساق به الناس الی الخیر، و لقف فی طریقه ما اعترضه من الافک و البطل، و قضـی علیه و محاه، و جعل الـدین خالصا لله. و أن جریان الماء من بین أصابع نبینا محمـد صـلی الله علیه و سـلم انما هو عبارة عن جریان ینابیع العلم و الحکمـة الالهیة منه علیه أفضل الصـلاة و أتم السـلام. (ما یکون لنا أن نتکلم بهذا سبحانک هذا بهتان عظیم) و تؤول البهائیة السـموات السبع بالأدیان، و اختصام الملأ الأعلی باختصـام أولاـد البهاء أعنی المرزا عباس و اخوته، و تفسـر قوله تعالی: (هل ینظرون الا أن یأتیهم الله فی ظلل من الغمام و الملائکـة و قضـی الأمر و الی الله ترجع الأمور) و قوله تعالی: (و جاء ربک و الملک [صـفحه ۲۰] صـفا صفا) بظهور البهاء و أتباعه. فهو الههم و أتبـاعه ملائکته. فهم یعترفون بـأن الآکـل الشـارب، البائـل الغائط، السجین الـذلیل، المیت المقبور، هو الله، تعالی الله عن کفرهم علوا کبیرا. (شـهد الله أنه لا اله الا هو و الملائکـة و أولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزیز الحکیم - ان الذین تدعون من دون الله عباد أمثالکم فادعوهم فلیسـتجیبوا لکم ان کنتم صادقین محال لا یساویه محال و قول فی الحقیقـة لا یقال و فکر کاذب و حـدیث زور بـدا منهم و منشؤه الخبال تعالی الله ما قالوه کفر و ذنب فی العواقب لا یقال ثم هی تقول بصـلب المسیح، و تسـلم بألوهیته، و تقرر أنه هو البهاء، و أن القیامة قد قامت بظهوره و ظهور الباب. و تحکم بنبوة (بوذا و کنفوشیوس و برهمه و زردشت) و أمثالهم من فلاسفة الهند و الصـین و حکماء الفرس الأولی. و تزعم کما یدعی أبوالفضل الجرفادقانی داعیة البهائیة العباسیة فی الدیار المصریة أن زردشت هذا یسـمی ابراهیم و هو المراد من قوله تعالی: (ان هذا لفی الصـحف الأولی صـحف ابراهیم و موسی) و لیس ابراهیم الخلیل علیه‌السلام، کما یتوهم علماء الاسـلام وعلل ذلک بقوله: انه لم یثبت من القرآن المجید، و لا من طریق آخر صحیح أن (الخلیل) علیه‌السلام، کان صاحب شـریعة تسـتلزم انزال الکتب، و الصـحف، و الألواح، لتکوین امـة جدیـدة، و انشاء ملة حدیثة، کموسـی و عیسـی و محمد من المتأخرین، و (بوذا و کنفوشیوس و برهمة و زردشت) من المتقدمین. بل أنه صلوات الله علیه، کان أمة وحده، و صاحب ملة خص بها وحـده، لاـ تشـریع فیهـا للنـاس، و لاـ دعـوة لقوم. فلم یبق اذا الاـ ابراهیم زردشت صـاحب الملـة [صـفحه ۲۱] الکـبری، و شـارع دین (المجوسـیة العظمی)، ذلـک الـدین الـذی دان به الفرس و الأکاسـرة العظـام فی الایام الأولی، و لا یزال یـدین به الألوف المؤلفـة فی (البحرین) و بعض الأقالیم الأسـیویة، و ان کان أهله قد بدلوا حدود الله، و حرفوا الکلم عن مواضـعه، فضـلوا سواء السبیل، و وقعوا فیما وقعوا فیه من تحولهم عن عبادة الله تعالی الی عبادة النار و النور. (ربنا لا تزغ قلوبنا بعـد اذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک أنت الوهاب) و للبهائیـة فی مصـر دعاة و أتباع من فرقـة المرزا عباس، ینصـبون للمؤمنین حبائل الکید، و یشـککونهم فی دینهم، و یوردون علیهم الشـبهات، و یزخرفـون لهم الاباطیـل، حـتی فتنـوا جماعـة هـانوا علی الله، و أخرجـوهم من النور الی الظلمـات، و حشـروهم فی زمرتهم یعبـدون البشـر، و یدعونهم من دون الله (و من یدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا یفلح الکافرون - قل أتعبدون من دون الله ما لا یملک لکم ضـرا و لا نفعا و الله هو السـمیع العلیم - قل أندعوا من دون الله ما لا ینفعنا و لا یضـرنا و نرد علی أعقابنا بعد اذ هدانا الله کالذی اسـتهوته الشیاطین فی الارض حیران له أصحاب یدعونه الی الهدی ائتنا قل ان هدی الله هو الهدی و أمرنـا لنسـلم لرب العـالمین) و من العجیب أن ینقـاد المسـلم لهـذه الأباطیـل. و یـذعن لمـا جاءوا به من الأضالیل. و یصـدق أقوالهم المفتراة. و یؤمن بمـا لـم تقم علیه بینـة من البینات. و قـد ترکنا رسول الله صـلی الله علیه و سـلم علی بیضاء نقیـة لیلها کنهارها. لا یأتیها الباطـل من بین یـدیها و لاـ من خلفهـا و قـال تعـالی فی کتابه المکنون. (و من یرتـدد منکم عن دینه قیمت و هو کافر فأولئک حبطت أعمـالهم فی الـدنیا و الآخرة و أولئک أصـحاب [صـفحه ۲۲] النـار هم فیهـا خالـدون). و قـال و هو أصـدق القـائلین. (و من یتبغ غیر الاسـلام دینا فلن یقبل منه و هو فی الآخرة من الخاسـرین، کیف یهدی الله قوما کفروا بعد ایمانهم و شـهدوا أن الرسول حق و جاءهم البینـات و الله لا یهـدی القوم الظالمین، أولئک جزاؤهم أن علیهم لعنـة الله و الملائکـة و الناس أجمعین، خالـدین فیها لا یخفف عنهم العـذاب و لا هم ینظرون) علی أنه لو تنصـر الانسان، أو تهود، أو تمجس، أو عبـد حتی العجل، لکان أهون عنـد الله من أن یکون بابیا أصـلیا، أو بابیا أزلیا، أو بابیا بهائیا، و ان کان الکفر کله ملـة واحدة. و انی لو ألجئت الی البابیة و ملء الأرض ذهبا، و الی المجوسـیة و سف التراب، لاخترت هـذه علی هنائها (بکسـر الهاء). علی تلک علی هنائها (بفتحها) (و من یهد الله فهو المهتد و من یضـلل فلن تجد

لهم أولیاء من دونه و نحشرهم یوم القیامة علی وجوههم عمیا و بکما و صما مأواهم جهنم کلما خبت زدناهم سعیرا) و کان لی معرفة بجماعة من هذه الفرقة أخص منهم بالذکر أربعة هم أیدیها و أرجلها و ألسنتها لیحذرهم الناس فی مصروهم: (۱) المرزا حسن الخراسانی التاجر بالقاهرة: و هو العمید الذی یلتفون حوله، و یرجعون فی أمورهم المدنیة الیه. (۲) المرزا أبوالفضل محمد بن محمد رضی الجرفادقانی الایرانی: و هو کبیر الدعاة، و مؤلف (الفرائد و الدرر البهیة)، و هما کتابان جامعان لطائفة کبیرة من الزور و البهتان، و الاقرار بربوبیة البهاء و العیاذ بالله. و هو کثیر الاختلاف علی المنتدیات العمومیة، یستهوی الناس الی أباطیله، و یخرجهم من أدیانهم بتشکیکاته و أضالیله، لا فارق عنده بین نحلة و نحلة، أو ملة [صفحه ۲۳] و ملة. و أکثر اختلافه علی القهوة المعروفة (بماتتیا) (۳) فرج الله زکی الکردی صاحب مطبعة کردستان بالجمالیة من أخطاط القاهرة: و هو داعیة کبیر. کان یدخل الجامع الأزهر بحجة طلب العلم، ثم تبینت بابیته من طبعه کتاب (الدرر البهیة) الآنف الذکر، و قیامه بتصحیحه، و شرحه بعض غوامضه، فقامت علیه قیامة العلماء، و طردوه من الأزهر طردا. و هو الآن یضع السم فی الدسم بطبعه الکتب المخالفة لآراء أهل السنة و الجماعة ککتب الزیدیة و نحوها. (۴) حسین أفندی روحی بن الملا علی التبریزی: و هو صاحب مجلة تدعو الی هذا الدین الخبیث، کان یصدرها فی القاهرة شهر یا سنة ۱۹۰۴ للمیلاد باسم (لسان الأمم). و کان ماهرا فی ایراد الدعوة، یلبس لبوس التحفظ فی سوقها، فیرسلها مصوغة فی قوالب التلمیح و التوریة، منسوجة علی مناسج التعریض و الکنایة. الا ـ أنه کان یشط فی بعض المواضع، و تخونه مهارته و تحفظه، فیندفع کالسیل الجارف من التلویح و التلمیح، الی التصریح و التوضیح، حتی لا شک و لا مریة فیما یریده، و یدعو الیه. و کان لا یبالی أن یملأ صفحات المجلة مطاعن شدیدة فی علماء المسلمین، و أئمة دینهم، و قادتهم الی الله، و هداتهم الی الخیر. فکان یرمیهم جهرة: بالخسة، و الدناءة، و الجهل، و الضلال، و الکفر، و الالحاد، الی غیر ذلک من هجر القول، و فحش الکلام، مما کانت تملیه له بابیته. و توحیه الیه بهائیته. و یستحق علیه بتر البنان. و قطع اللسان. و هو الآن صاحب مدرسة فی القاهرة بخط الحسینیة، تسمی (المدرسة العباسیة) نسبة الی (المرزا عباس)، یعلم فیها أولاد المسلمین، و الله یعلم ماذا یعلمهم من الدین (یریدون أن [صفحه ۲۴] یطفئوا نور الله بأفواههم و یأبی الله الا أن یتم نوره و لو کره الکافرون) و کان الذی عرفنی بهؤلاء الناس داعیتهم الأکبر المرزا أبوالفضل الجرفادقانی الآنف الذکر اذ کنت أعرفه من قبل. و ما کنت أعرفه الا عالما من علماء المسلمین. و داعیا الی الله رب العالمین لا داعیا الی الشیطان. یبطن الکفر و یظهر الایمان. یصدق علیه قوله تعالی فی کتابه المصون: (و اذا لقو الذین آمنوا قالوا آمنا و اذا خلوا الی شیاطینهم قالوا انا معکم انما نحن مستهزئون، الله یستهزیء بهم و یمدهم فی طغیانهم یعمهون) و کنت عظیم الشغف به، کثیر الجلوس الیه، لا أمله و لا یملنی، یأنس بی و آنس به، یتلقانی بالبشر و أتلقاه. و یکرم مثوای و أکرم مثواه. أستمع حدیثه بکلیتی. و لا أود الا أن تفتح علیه مقلتی. فلما أن وثق من استلابه قلبی. و اختلا به لبی. و أن لکلمته من فؤادی موقعا. و لحرمته من نفسی موضعا. تهیأ للدعوة من طریقها المرسوم و أخذ یدس فی الدسم ما شاء من السموم. و ذهب یشککنی فی مفاهیم القرآن. و یمیت ما أحیاه الله فی قلبی من الایمان. ثم جهر بالدعوة دون و جل و لا ـ ارتیاب. و دعانی الی عبادة البهاء و الایمان بالباب و أرانی کتاب للأول هی (الهیکل و الأقدس و الایقان) و أخری للثانی و هی (الألواح و البیان). و کلها بخط القلم. و بعضها بحبر فی لون العندم. لا یراها غیر البهائیین. فی سائر أقطار السملمین. أللهم الا من آنسوا اجتذابه الی زمرتهم. و أوشکوا أن یوقعوه فی حفرتهم. فانطبق علیه قول الله تعالی: (و من یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی و یتبع غیر سبیل المؤمنین نوله ما تولی و نصله جهنم و ساءت مصیرا) و کان یناولنی هذه الکتب و هو یقبلها بفمه، و یضعها علی قمة [صفحه ۲۵] هامته، و یقول و عینه تفیض من الدمع حیلة و خدعة: هذه یا ولدی کتب الرحمن، و صحفه المطهرة، أسئله أن یهدیک سبیلها، و یشرح صدرک بالایمان بها. علی أنه لو أنصف لقال: هذه یا ولدی کتب الشیطان، و صحفه النجسة، أبعدک الله عنها، و وقاک شرها، و لا جعلک من أهلها، فقد قال تعالی فی محکم التنزیل: (و من یتبدل الکفر بالایمان فقد ضل سواء السبیل). فعلمت مبلغ الرجل من الدین. و مقدرته علی الکید و الخداع المکین. و أدرکت أنی کنت علی شفا حفرة من النار. فأنقذنی منها خالق اللیل و النهار. فانقلب حبی لهذا الطاغیة بغضا. و تلظت نفسی علیه حنقا و سخطا. و عافت مقلتی رؤیة ذاته. و

اجتوت أذنی سماع کلماته. و مر علی الخاطر. قول الشاعر: لیس بنی و بین قیس عتاب غیر طعن الکلی و ضرب الرقاب بید أنی کتمت ما دار فی الخلد. و لم أبده منهم لأحد. و قلت: هؤلاء قوم یحاربون الأدیان. و یخادعون أهل الایمان. فیجب أن أکیل لهم بما یکیلون. و أسقیهم بکأسهم التی بها یسقون. و أختقهم علی مشهد من الناس بوترهم. و أرد کیدهم فی نحورهم. (فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یره، و من یعمل مثقال ذرة شرا یره). فکظمت غیظی، و تکلفت الانبساط مع الرجل و شیعته، و أکثرت الاختلاط بهم، و الجلوس الیهم، حتی تمکنت من نقل طائفة کبیرة من کتبهم و صحفهم، و صرت مطلعا علی سرائرهم و دخائلهم ملما بحقیقة دینهم و کنهه، عالما بکلیاته و جزئیاته، عارفا بمعانیه و مبانیه واقفا علی ظواهره و خوافیه، کأنی داعیة من دعاتهم، و شیطان من شیاطینهم. و کنت فی غضون ذلک أستقصی ما ذکره سواهم عن تاریخ [صفحه ۲۶] هذا البهتان، فقرأت شیئا موجزا لا یثمر و لا یغنی من جوع فی الکتاب الموسوم (بدائرة المعارف) للعلامة البستانی، ثم وقفت علی کتاب کان یطبع یومئذ فی مدینة القاهرة فی مطبعة (المنار) هو (مفتاح باب الأبواب) الآنف الذکر، فوجدت فیه حاجتی، و بلغت منه غایتی. ثم لم ألبث أن قلبت لهم ظهر المجن، و أبدیت ما کنت أخفیه من البغضاء و الغیظ، و نازلت امامهم أباالفضل فی میدان الجدال، و أقمت علیه البرهان تلو البرهان، و الدلیل اثر الدلیل، حتی لم یحر جوابا و لم یقل خطأ أو صوابا. فأغلقت بالحجة منطقه. و سددت علیه طرائقه و أرکسته فی زبیته. و أردیته فی مهوی حفرته. و حذرت الناس منه و من شیعته. (یثبت الله الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدنیا و فی الآخرة و یضل الله الظالمین و یفعل الله ما یشاء - الله ولی الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الی النور و الذین کفرا أولیاؤهم الطاغوت یخرجونهم من النور الی الظمات أولئک أصحاب النار فیها خالدون) ثم وضعت فی الرد علیهم هذا الکتاب، لیقف الناس علی ضلالهم و بهتانهم، فلا یغتر أحد بما یروقون من الکذب، و یزخرفون من الباطل، و یموهون من الافک، فیقع فیما ینصبونه من حبائل الکید و الختر. و أشراک الخبث و المکر. فتحق علیه کلمة العذاب. بما نسی یوم الحساب. قال تعالی: (و یوم یعض الظالم علی یدیه یقول یا لیتنی اتخذت مع الرسول سبیلا، یاویلتا لیتنی لم أتخذ فلانا خلیلا، لقد أضلنی عن الذکر بعد اذ جاءنی و کان الشیطان للانسان خذولا) و قد جاء بحمد الله تعالی محکم البنیان، ثابت البرهان، واضح السبیل، قائم الدلیل، سوی المحجة، قوی الحجة، وافیا بالمرام، مبکما لهؤلاء الأنعام، محققا ضعف عقولهم، و ضلال قلوبهم، و خبل [صفحه ۲۷] أحلامهم، و زلل أقدامهم، و خطأ قضایاهم، و خلل دعاواهم، و سقوط مبانیهم، و فساد معانیهم، و وهن مذاهبهم، و خطل مزاعمهم، و بطلان عقائدهم، و تلفیق شرائعهم، قارعا الحجة بالحجة، و الدلیل بالدلیل، و البرهان بالبرهان، مثبتا علیهم الضلال الشدید، و الکفر البعید، و البهتان العظیم، و الطغیان المبین، و العیاذ بالله. (و ان للطاغین لشر مآب، جهنم یصلونها فبئس المهاد، هذا فلیذوقوه حمیم و غساق، و آخر من شکله أزواج، هذا فوج مقتحم معکم لا مرحبا بهم انهم صالوا النار، قالوا بل أنتم قدمتموه لنا فبئس القرار قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا فی النار) و قد سمیته (بالحراب. فی صدر البهاء و الباب). و رتبته علی مقدمة و منطقین و خاتمة. سائله تعالی أن یحسن لی به الخاتمة. و أن یجعله فی میزانی یوم الحشر العظیم. (یوم لا ینفع مال و لا بنون الا من أتی الله بقلب سلیم). و أن ینفع به اخواننا المسلمین. و یدفع عنهم کید أولئک الملحدین. و منه أستمد العون و الهدایة. و الارشاد الی السداد فی المبدأ و الغایة. متوسلا الیه. بأکرم الخلق علیه. سیدنا محمد الأمین و آله الطیبین الطاهرین. انه حسبنا و نعم الوکیل. و هو الهادی الی سواء السبیل ابتهال

أللهم یا ذا الملک و الملکوت،و یا ذا العزة و الجبروت، و یا مبید الفجار، و یا قاصم کل جبار، انا نبتهل الیک، و نسألک بحرمة ذاتک [صفحه ۲۸] علیک، أن تقصم ظهر من یفتری علیک الأباطیل، و تقطع و تین من یتقول علیک الأقاویل، و تسل لسان من یلحد فی آیاتک من قفاه، و تخلع فؤاد من یعادی دینک من حشاه، و ترکس من یکید للمؤمنین فی زبیته، و تردی من یوقع بهم فی مهوی حفرته. ربنا و لا تشف لهؤلاء الملاحدة علیلا و لا ترو لهم غلیلا و لا تجعل لأحدهم الینا سبیلا، و اجعل قولنا علیهم ثقیلا، فلا یصبرون علیه کثیرا، حتی یذهب بهم صغیرا و کبیرا، کانما هو شراب غساق، و جمر قوی الاحراق، و سموم و حمیم، و ظل من یحموم لا بارد و لا کریم ربنا و أخمد أنفاسهم عاجلا و لا تجعل باطلهم الی القلوب واصلا، و خذهم أخذ ثمود و عاد، و فرعون ذی

الأوتاد، و لا تـذر علی الأرض منهم دیارا، انک ان تذرهم یضلوا عبادک و لا یلدوا الا فاجرا کفارا ربنا کما أهلکت ثمود بالطاغیة، و أهلکت عادا بریح و صرصر عاتیة، فأرسل اللهم علیهم من غضبک صیحة قاضیه، تأخذهم أخذة رابیة، فما لهم بعدها من باقیه، انک سمیع الدعاء، لا یعجزک شیء فی الأرض و لا فی السماء. و ذکر فانه الذکری تنفع المؤمنین

فی حدیث الشیخین عن حذیفة رضی الله عنه قال: کان الناس یسألون رسول الله صلی الله علیه و سلم عن الخیر و کنت أسأله عن الشر مخافة أن یدرکنی، فقلت: یا رسول الله! انا کنا فی جاهلیة و شر، فجاءنا الله بهذا الخیر، فهل بعد هذا الخیر من شر؟ قال: نعم، [صفحه ۲۹] و فیه دخن. فقلت: و ما دخنه؟ قال: قوم یستنون بغیر سنتی، و یهتدون بغیر هدیی، تعرف منهم و تنکر. قلت: هل بعد ذلک الخیر من شر؟ قال: نعم، دعاة علی أبواب جهنم من أجابهم الیها قذفوه فیها فقلت: یا رسول الله! صفهم لنا، قال: هم قوم من جلدتنا، و یتکلمون بألسنتنا. قلت: یا رسول الله! فما تأمرنی ان أدرکت ذلک؟ قال: تلزم جماعة المسلمین و امامهم. قلت: فان لم یکن لهم جماعة و لا امام؟ قال: فاعتزل تلک الفرق کلها ولو أن تعض علی أصل شجرة حتی یدرکک الموت و أنت علی ذلک. و روی البخاری عن أبی‌هریرة أن رسول الله صلی الله علیه و سلم قال: هلاک أمتی علی یدی أغیلمة من قریش و فی روایة لأبی داود أن رسول الله صلی الله علیه و سلم قال: ستکون فتنة عمیاء صماء بکماء، من أشرف لها استشرفت له، و اشراف اللسان فیها کوقع السیف. و فی روایة له: سیکون فی أمتی ثلاثون کذابون کلهم یزعم أنه نبی و أنه خاتم النبیین لا نبی بعدی و فی روایة لمسلم عن جابر بن سمرة قال: سمعت النبی صلی الله علیه و سلم یقول: ان بین یدی الساعة کذابین فاحذروهم. (ان فی ذلک لذکری لمن کان له قلب أو ألقی السمع و هو شهید) [صفحه ۳۰]

مقدمة: کلمات الجرائد فی المرزا عباس

کلمة المؤید

نشرها فی عدد یوم الأحد ۱۳ شوال سنة ۱۳۲۸ - ۱۶ اکتوبر سنة ۱۹۱۰ تحت عنوان (المرزا عباس افندی) قال: وصل الی ثغر الاسکندریة حضرة العالم المجتهد مرزا عباس افندی کبیر البهائیة فی عکاء بل مرجعها فی العالم أجمع. و قد نزل أولا فی نزل فیکتوریا بالرمل بضعة أیام ثم اتخذ له منزلا بالقرب من شتس (صفر) و هو شیخ عالم وقور متضلع من العلوم الشرعیة و محیط بتاریخ الاسلام و تقلباته و مذاهبه یبلغ السبعین من العمر أو یزید علی ذلک و مع کونه اتخذ عکاء مقاما له فان له أتباعا یعدون بالملایین فی بلاد الفرس و الهند بل فی أوربا و أمریکا. و أتباعه یحترمونه الی حد العبادة و التقدیس حتی أشاع عنه خصومه ما أشاعوا. و لکن کل من جلس الیه یری رجلا عظیم الاطلاع حلوا الحدیث جذابا للنفوس و الأرواح یمیل بکلیته الی مذهب (وحدة الانسان) و هو مذهب فی السیاسة یقابل مذهب (وحدة الوجود) فی الاعتقاد الدینی تدور [صفحه ۳۱] تعالیمه و ارشاداته حول محور ازالة فروق التعصب للدین أو للجنس أو للوطن أو لمرفق من مرافق الحیاة الدنیویة جلسنا الیه مرتین فأذکرنا بحدیثه و آرائه سیرة المرحوم السید جمال الدین الأفغانی فی احاطته بالمواضیع التی یتکلم فیها و فی جاذبیته لنفوس محدثیه الا أن هذا یتسع حلما و یلین کنفه لحدیث مخاطبیه و یسمع منهم أکثر مما کان یسمع السید جمال الدین. و قد ذکرناه له فترضی عنه و قال: انه کان عالما فاضلا و سیاسیا کبیرا الا أنه مع کثرة ما کان یکتب عن الانجلیز فی الهند ما استطاع أن یهدم بناء أقامه السید أحمد خان (مؤسس کلیة علیکره) بکلمتین فکان بناء منیعا ما نعا من اتفاق مسلمین الهند و وثنییها و حائلا دون وحدة الشعب فی الهند من ذلک التاریخ علی أن حضرته مع کثرة ما تکلم فی أسباب انحطاط الدول الاسلامیة فی العصور الأولی و ما أشار الیه من ارتقاء الأمم الأوربیة الآن و أفاض فی أسباب هذا الارتقاء کان یتحاشی الکلام فی السیاسة الحاضرة فی الدولة و مصر. و کان یعود فیقول: اننی جئت مصر لأعالج ضعف صحتی و هو یشکو من نوبات عصبیة تعتریه آنافا اضطر من أجلها أن یقیم فی جبل حیفا بضعة أشهر ثم أشیر علیه أن یأتی الی مصر (و هی أول مرة أتی

الیها) و لما نزل فی فندق فیکتور یا عنی صاحبه (الخواجۀ جورج کلیادس) به کل العنایۀ فقال: اننی نزلت فی نزل ببور سعید فرأیت أن مدیره یری نفسه ملکا و نزلاءه رعیته و لکنی رأیت مدیر (فیکتوریا) یری نفسه خادما أمینا و نزلاءه سادۀ مخدومین فهو یوصی بالنزول فی هذا الفندق [صفحه ۳۲] و قد عزم علی أن یقیم فی ثغر الاسکندریۀ ما اقتضت صحته ذلک فان لم یرتحسنا کبیرا فی صحته قصد القاهرۀ و أقام فی (مصر الجدیدۀ) أو فی حلوان الشتاء المقبل و ما شاء الله من أیام الربیع بعده و هو ینفی نفیا باتا أن هناک باعثا سیاسیا حمله الی الوفود علی مصر قائلا: اننی لا شأن لی بأمور السیاسۀ من قبل و من بعد فلا داعی لأن یکون هناک باعث سیاسی علی مبارحۀ البلد الذی اتخذه وطنا له فنحن نرحب بحضرۀ هذا العالم الحکیم و نسأل الله أن یجعل مقامه فی مصر محمودا عائدا علیه بالصحۀ و العافیۀ آمین. اه هذا ما قاله الشیخ الأزهری المسلم صاحب الجریدۀ الاسلامیۀ فی رجل یعمل علی هدم بناء الاسلام. و لا نحکم الیه الا بما یقتضیه العقل من أن مدح المرزا عباس یستلزم الأخذ بعقائده و القیام بتبلیغ دعوته

کلمۀ المنار

نشرها فی الجزء العاشر من المجلد الثالث عشر الصادر فی ۳۰ شوال سنۀ ۱۳۲۸ تحت عنوان (عباس افندی البابی البهائی) و هی بقلم صاحبه السید رشید رضی و مکانته فی العلم و الدین تدل علی مکانۀ هذه الکلمۀ قال أثابه الله: البهائیۀ فرقۀ من البابیۀ رئیسها الآن عباس افندی ابن مرزا حسین علی الملقب بالبهاء أو بهاء الله دفین عکاء و هم آخر طوائف الباطنیۀ [صفحه ۳۳] یعبدون البهاء عبادۀ حقیقیۀ و یدینون بالوهیته و ربوبیته و لهم شریعۀ خاصۀ بهم، و کان عباس افندی محجورا علیه فی عکاء فلما صارت الحکومۀ العثمانیۀ دستوریۀ تسنی له أن یخرج من عکاء و قد جاء الاسکندریۀ فی هذا الشهر و کتب مدیر المؤید نبذۀ عنه وصفه فیها بالعالم المجتهد و بالتضلع من العلوم الشرعیۀ و الاحاطۀ بتاریخ الاسلام و قال: ان أتباعه یعدون بالملایین و أنهم «یحترمونه الی حد العبادۀ و التقدیس حتی أشاع عنه خصومه ما أشاعوا» ثم قال مدیر المؤید «و لکن کل من جلس الیه یری رجلا عظیم الاطلاع حلو الحدیث جذابا للنفوس و الأرواح یمیل بکلیته الی مذهب (وحدۀ الانسان) و هو مذهب فی السیاسۀ یقابل مذهب (وحدۀ الوجود) فی الاعتقاد الدینی تدور تعالیمه و ارشاداته حول محور ازالۀ فروق التعصب للدین أو الجنس أو الوطن أو لمرفق آخر من مرافق الحیاۀ الدنیویۀ» أقول: ان عباس افندی رجل عظیم سیاسی جذاب الحدیث یخاطب کل أحد بما یری أنه یرضیه و یعجبه و کان منذ ثلاثین سنۀ یجیء بیروت فیصلی الصلوات الخمس مع المسلمین و کذلک کان یعامل المسلمین فی عکاء، یجتمع بالعالم السنی فیوهمه أن فرقتهم لم یکن همها من الاصلاح الا ازالۀ تعصب الشیعۀ و تقریبهم من أهل السنۀ و التوفیق بین الطائفتین کما سمعت ذلک عنه من شیخنا الشیخ حسین الجسر (رح) و هو فی الحقیقۀ زعیم دین جدید فی بعض تعالیمه و مسائله و ان کان مبنیا علی أصول الباطنیۀ الذین منهم الاسماعیلیۀ و القرامطۀ و الدروز و النصیریۀ، و هم یدعون المسلمین الی دینهم بدعوی أنهم منهم و یریدون أن یجعلوهم علی بصیرۀ فی دینهم أی و ثنیین یعبدون البشر فیالله من هذا الارتقاء، و التقدم بالرجوع الی [صفحه ۳۴] الوراء، و کذلک یدعون النصاری بتسلیم ألوهیۀ المسیح و ادعاء أنه هو البهاء و قد جعل قدماؤهم للدعوۀ أصولا و أسالیب حکیمۀ بینها المقریزی و غیره من المؤرخین کالتشکیک فی آیات القرآن و تأویلها بما تتبرأ منه اللغۀ و الدین کتأویل البهائیۀ السموات السبع بالأدیان و اختصام الملأ الأعلی باختصام أولاد البهاء عباس و اخوته، و تفسیر «هل ینظرون الا أن یأتیهم الله فی ظلل من الغمام و الملائکۀ» بظهور البهاء و أتباعه فهو الههم و أتباعه ملائکتهم!! و عندهم أن القیامۀ قد قامت بظهور الباب و البهاء و لما کان ما ذکره المؤید عن عظیم القوم یوهم أنه من علماء الاسلام المجتهدین فی الدین کالأئمۀ الأربعۀ (مثلا) و أن سیاسته کسیاسۀ الماسون و کان هذا مما یسهل علیه نشر دعوته فی مصر و یحمل من یغتر بظاهر کلام المؤید علی الثقۀ به رأیت أنه یجب علی أن أنبه الناس الی الحق الذی أعتقده بعد الاختبار الطویل و ما قرأته و سمعته عن هؤلاء القوم و ما قرأته فی کتبهم و ما جری لی من المناظرۀ و المحاورۀ مع داعیتهم بمصر مرزا أبی‌الفضل أقول: ان عباس افندی لیس اماما من أئمۀ المسلمین المجتهدین و للمؤید أن یقول انه عنی بالمجتهد معناه اللغوی لا الأصولی بل لا

بعد من علماء المسلمین لأن قومه لیسوا منهم و لکن لا ننکر أنه مطلع علی تاریخ المسلمین و علومهم، و اجتماع مدیر المؤید به مرتین لا یکفی للحکم باحاطته بالتاریخ و تضلعه من العلوم الشرعیة، و قوله: ان أتباعه یعدون بالملایین غیر مسلم أیضا و طالما سمعناهم یدعون ذلک لأنه مما یجذب الناس الیهم بل یجعلون هذا دلیلا علی حقیة دینهم و قد سبق لی کلام معهم فی ذلک. و المؤید أخذ ذلک عنهم بالتسلیم. [صفحه ۳۵] و أما مسألة وحدة الانسان فانما یعنون بها دعوة الناس الی دینهم المبنی علی عبادة البشر و تقدیسهم حتی قال داعیتهم أبوالفضل فی أحد الملاهی العامة بمصر فی البهاء «هو الله الذی لا اله الا هو الملک القدوس السلام المؤمن المهیمن العزیز الجبار المتکبر» فتلونا نحن فاصلة الآیة (سبحان الله عما یشرکون) و المسلمون یدعون الی اتحاد البشر و اتفاقهم علی عبادة الله و تقدیسه وحده و جعلهم أخوة فی الاسلام لا یفرق بینهم تعصب لدین و لا جنس و لا وطن و لا غیر ذلک، و النصاری یدعون أیضا الی وحدة الانسان فی النصرانیة و عبادة المسیح عبدالله و رسوله (علیه‌السلام) فبماذا امتاز البهائیة. ألا فیعلم الناس أن هؤلاء الباطنیة قد قصدوا فی وضع تعالیمهم الأولی محو الاسلام و ازالة سلطانه من الارض، وضعها بعض مجوس الفرس لما فتح المسلمون بلادهم و أزالوا ملکهم و استعانوا علیها بالشیعة و هم حزب سیاسی یری أن الحکومة یجب أن تکون (أرستقراطیة) للاشراف من آل بیت النبی (ص) فصاروا یبثون دعوتهم فی هذا الحزب بحمله علی الغلو فی بغض عمر بن الخطاب (الذی فتح بلادهم) و أبی‌بکر و جمهور الصحابة الذین کانوا أقرب الی القول بحکومة الشعب (الدیمقراطیة) و قد وجد هذان الحزبان فی الاسلام و وجد فیهم حزب الفوضویة أیضا و هم الخوارج کما وجد ذلک عند غیرهم لان وجود هذه الأحزاب السیاسیة طبیعی فی البشر، و کذلک خلق الغلو طبیعی فی البشر و لذلک نجح الباطنیة فی دعوة غلاة الشیعة الی تکفیر جماهیر الصحابة و رمیهم بکتمان بعض القرآن و لم یدروا أن ذلک یعد طعنا فی أئمة آل البیت الذین یتعصبون لهم لأن رئیسهم علیا کرم الله وجهه کان یحفظ القرآن کلمه فلماذا لم یظهر المکتوم؟ انهم یجیبون عن [صفحه ۳۶] هذا بما لا یقبله ذو عقل مستقل کالتقیة و ما کان علی بالجبان فیخاف فی اظهار أساس دینه أحدا، علی أنه کان یمکنه أن یبث ذلک سرا فی آل بیته و شیعته. و غرض الباطنیة اخراج الشیعة من الاسلام کما کانوا یریدون اخراج غیرهم و لکنهم خابوا و لا یزالون خائبین و للمسلمین من الشیعة و غیرهم السلطان و البرهان الغالب علیهم. و لما ظهر غلاوة المتصوفة توسل الباطنیة بهم الی مقصدهم أیضا فأضلوا کثیرا من الناس و لکن الاسلام ظل غالبا علی أمره فی الصوفیة أیضا الا من کان أوصار من الباطنیة و سنزید هذه المسألة بیانا. و عسی أن ینشر مدیر المؤید هذا فی جریدته لیزیل الایهام الذی علق بالأذهان من کلامه و لا یعقل أن یکون مقصودا له لأن آحاد العامة المتهاونین فی الدین لا یمهدون السبیل لدعوة دین وضع لمحو دینهم فکیف یفعل ذلک مثل مدیر المؤید و هو من یعد من خواص المسلمین فی عمله و سیاسته و من أراد أن یعرف تاریخ هؤلاء البابیة و شیئا من التفصیل فی دینهم فیطالع کتاب مفتاح باب الأبواب تألیف الدکتور محمد مهدی خان و ثمنه خمسة عشر قرشا صحیحا و یوجد فی مکتبة المنار و غیرها. اه (قلت) - ان العلامة صاحب المنار فتح بابا یلجه شیخ المؤید للتنصل مما ارتکبه من الخطأ الفاضح بامتداحه رجلا هذه أوصافه و نعوته. بل لمیط الأذی من طریق المؤمنین فلا یکون لدعوة الرجل سبیل الی نفوسهم. و لکنه أبی الا أن یصم أذنیه عن دعوة صاحب المنار، و یغمض عینیه علی القذی، و یدع کلمته تعمل فی الناس عملها. اللهم هذا عمل غیر صالح فاجز کلا بما یستحق [صفحه ۳۷]

کلمة مصر الفتاة

اشاره

نشرتها فی عددی یوم ۱۵ و ۱۶ ذی الحجة سنة ۱۳۲۸ - ۱۷ و ۱۸ دیسمبر سنة ۱۹۱۰ و هی بقلم مؤلف هذا الکتاب قال: (جبریل ینزل فی مصر) (دین جدید - اسمعوا وعوا) بین ظهرانینا الآن فی رمل الاسکندریة رجل عجمی النبعة فی منتصف الحلقة السابعة من العمر،

مهيب الطلعة، و قور الهيئة، واسع الدراية. بعيد الرماية. يقظ الجنان. ذرب اللسان. يزعم أن الله اجتباه. و برسالته اصطفاه. يأتيه الأمين جبريل. بالوحى و التنزيل بعث مؤيدا لدين أبيه. فاتحا لما أغلق من مفاهيم الوحى و معانيه داعيا الى شريعته. مهيمنا على أمته. ذلكم هو المرزا عباس افندى، الملقب بغصن الله الاعظم، و المنعوت بالفرع الكريم، المنشعب من الأصل القديم. لقبه بذلك، و نعته، والده المرزا حسين، الملقب بهاء الله. حينما ترقى فى دعواه. و زعم أنه رب العالمين. و الأصل القديم الغائب عن أعين الرائين. و تلقب بجمال القدم و البهاء. و لقب أتباعه بأصحاب السفينة الحمراء. بيد أن لقبه الأخير. أصبح علمهم الشهير و كان قد استخلف الغصن على أمته. و أمر بطاعته بعد غيبته. فلا عجب أن يكون اليوم رجل البهائيين و واحدهم. و علمهم [صفحه ۳۸] المفرد و سيدهم. بل الههم المعبود. و ربهم الذى يخصونه بالسجود بل لا عجب أن يدعى ما يدعيه. فالولد سر أبيه بأبه اقتدى غدى فى الكرم و من يشابه أبه فما ظلم حط هذا الرجل رحاله بديارنا فى شتاء هذا العام، زاعما أن نزوله بيننا، انما هو لترويح النفس، و طلاب الشفاء، من داء أنحل جسمه، و أنهك قواه. فرحبت به الصحف، وروت زعمه للناس قضية مسلمة، و هو رجل يعزى اليه ما يعزى من الدعوة الى دين جديد، و نحلة مستحدثة. بل أن صحيفة [۲] جهرت فيما يملأ نهرا من أنهرها: بأن ما يروى عن الرجل من هذا القبيل، انما هو من مختلقات حساده. و مفتريات خصومه و أضداده. كان صاحبها من شيعته. فعمل على نصرته. أو أن الرجل استهواه بقاله. و استغواه برفده و نواله. أو أنه لم يقرأ من مؤلفات البهاء مؤلفا. و لا من مصنفات دعاته مصنفا [صفحه ۳۹] على أن هناك كتابا منشورا طبع فى العاصمة فى مطبعة الموسوعات عام ۱۳۱۸ من الهجرة وضعه المرزا أبوالفضل محمد بن محمد رضى الجردفادقانى الايرانى داعية البهاء فى هذه الديار سماه (الدرر البهيه فى جواب الأسئلة الهندية) حوى طائفة كبيرة من المغامز، و شيئا جما من عقائد البهائيين، و سفسطتهم فى اثبات دينهم، و تحقيق دعوى بهائهم. و هو كتاب لا يرتاب فى فساد معانيه، و اضطراب مبانيه، و بطلان قضاياه، و تزلزل دعاواه، من كان فى مرتبة ذلك الصحافى من البصيرة، و النظر فى الدين، و العلم بكتاب الله، و المعرفة بالمعقول و المنقول و لا يظن ظان فيه ذرة من الادراك، و فضلة من النهى،أنه لم ير كتابا مثل هذا، طبع على قيد ذراع من دار جريدته، قامت على مؤلفه قيامة علماء الدين، و طلبوا من الحكومة مصادرته حيث يباع و يشرى، و طردوا لأجله طالبا من الأزهر يدعى فرج الله زكى الكردى وقف على طبعه، و صحح نماذج أصوله، و شرح بعض غوامضه و ستبهماته. فاللهم لطفا بعبادك و ارحمنا يا أرحم الراحمين. و هذه نبذ موجزة مما ضمه الكتاب بين دفتيه، يحسبها البهائيون حججا ساطعة، و براهين لامعة، على صدق دعوى البهاء، أرسلها فى صفحات هذه الجريدة بحرفها، تاركا الحكم فيها لفطنة القارىء و نظره قال فى الصفحة ۲۱۶ و ما يليها الى الصفحة ۲۱۹ ما نصه: ان من أمعن النظر فى الكتب السماوية مطلقا يرى أنه ما من كتاب الا و فيه قسمان من التعليمات (القسم الأول) الحدود و الأحكام التى تحتاج الأمة البها مدة بقائها و يرتبط بها نجاحها و يتوقف على اقامتها فلاحها (و القسم الثانى) البشارات الواردة فى مجىء يوم الله و نزول روح الله و قيام مظهر أمر الله (يريد بذلك البهاء و يوم ظهوره) و هذا اليوم هو اليوم العظيم [صفحه ۴۰] الرهيب المهيب الذى عبر عنه فى الكتب السماوية بتعبيرات شتى و سمى بأسماء عليا من قبيل: يوم الرب، و يوم الملكوت، و يوم الحسرة، و يوم التلاق، و القيامة، و الساعة، و أمثالها، و قد ذكر الأنبياء عليهم‌السلام لمجىء هذا اليوم أشراطا و علامات و شواهد و أمارات و دلائل و مقدمات مما هو مذكور و مدون فى كتب الأولين و منصوص و مصرح فى كلمات الأقدمين. ثم اعلم أنه و ان كان يستفاد من بعض الكتب أن الأنبياء عليهم‌السلام من لدن زمن عتيق مجهول الابتداء كانوا يبشرون الأنبياء عليهم‌السلام من لدن زمن عتيق مجهول الابتداء كانوا يبشرون الناس بمجىء أمر الله و طلوع فجر يوم الله و زوال ظلمات البدع و الاختلافات و الحروب و الأحقاد بين عباد الله. الا أنه بسبب ظلمة التواريخ القديمة و انقطاع أخبار الملل العتيقة و صعوبة ابقاء الآثار العلمية بسبب فقدان صنعة الطبع و الورق و أمثالهما فى الأزمان الغابرة و انعدام التعاون و التناصر و التعارف بين القبائل الداثرة لا يمكن الاطلاع الكافى عما جاء فى أخبار الأنبياء قبل موسى عليه‌السلام اذ لم يبق منهم كتاب و لم يوجد لهم آثار ليستفيد المستخبر من عباراتهم و يطلع على مقتضى بشاراتهم. فلا يمكن و الحالة هذه الا أن نعتبر التوراة أول كتاب سماوى يستقى من موارده. و يلتقط المقصود من شوارده. فلنبتد أولا بذكر آيات التوراة

الجلیل. و نتبعها بعبارات رسائل أنبیاء بنی اسرائیل. و نختمها بالبشارات الواردة فی الانحیل. و نتوکل علی الله انه هو نعم المولی و نعم الوکیل. قال الله تبارک و تعالی کما جاء فی الآیة الثانیة من الاصحاح الثالث و الثلاثین من سفر التثنیة من أسفار التوراة: «جاء الرب من سینا و أشرق لهم من سعیر و تلألأ من جبل فاران و أتی من ربوات القدس و عن یمینه قبس الشریعة» فهذه الآیة المبارکة تدل دلالة واضحة أن بین یدی الساعة و قدام مجیء [صفحه ۴۱] القیامة لا ـ بد من أن یتجلی الله علی الخلق أربع مرات و یظهر أربعة ظهورات حتی یکمل سیر بنی اسرائیل و ینتهی أمرهم الی الرب الجلیل (یرید البهاء) فیجمع شتیتهم من أقصی البلاد و یدفع عنهم أذی کل العباد و یسکنهم فی الأراضی المقدسة و یرجع الیهم مواریثهم القدیمة. فظهر أولا بمقتضی هذه الآیة الکریمة سیدنا موسی علیه‌السلام فتجلی الله علیهم بظهوره من جبل سیناء. ثم ظهر ثانیا سیدنا عیسی علیه‌السلام فتجلی علیهم بظهوره من جبل سعیر. ثم ظهر ثالثا سیدنا الرسول صلی الله علیه و آله و سلم فتجلی بظهوره من جبل فاران فدارت الأدوار. و تتابع اللیل و النهار. حتی ظهر الرب المختار (یعنی البهاء). و تم الظهور الرابع بأمر الملک العزیز الجبار و قال فی الصفحة ۲۰۵ و ما یلیها الی الصفحة ۲۱۱ ما صورته: لیس المراد من تأویل آیات القرآن معانیها الظاهریة و مفاهیمها اللغویة مما یفهمه و یدرکه کل من یعرف اللغة العربیة و الا لم یبق ثم معنی لقوله تعالی:(وما یعلم تأویله الا الله) و قوله: (و کذبوا بما لم یحیطوا بعلمه). بل المراد من التأویل هو المعانی الخفیة التی أطلق علیها الألفاظ علی سبیل الاستعارة و التشبیه و الکنایة من أقسام المجاز. و لولا قصور الناس فی الأحقاب الماضیة و الأیام الخالیة عن فهم تلک المعانی الدقیقة و ادراک تلک المفاهیم السامیة لما أخفاها الأنبیاء علیهم‌السلام تحت ستائر الاستعارات و لما رمزوا عنها بخفی الاشارات و التعبیرات کما جاء فی الاصحاح الثالث عشر من سفر متی «و کان یسوع المسیح یکلمهم بأمثال لکی یتم ما قیل بالنبی القائل سأفتح فمی بالأمثال و أنطق بمکنونات منذ تأسیس العالم» و کما جاء فی الفصل السادس عشر من انجیل یوحنا أن عیسی علیه‌السلام قال لتلامذته: «ان لی أمورا [صفحه ۴۲] کثیرة أیضا لأقول لکم و لکن لا تستطیعون أن تحتملوها الآن و أما متی جاء ذاک روح الحق فهو یرشدکم الی جمیع الحق». و کما جاء فی الحدیث أن النبی علیه‌السلام قال: «بعثنا معاشر الأنبیاء نخاطب الناس علی قدر عقولهم». و ما جاء فی البخاری عن علی علیه‌السلام: «حدثوا الناس بما یعرفون أتحبون أن یکذب الله و رسوله». و لما کان من المقرر أن العالم مسیر الی نقطة الکمال و الأرواح و الأفئدة راقیة لا محالة الی رتبة البلوغ و الاعتدال لیبلغوا الی درجة فهم کلمات الأنبیاء کما یقتضیه ناموس التقدم و الارتقاء فقد قرر الله تعالی تنزیل تلک الآیات علی ألسنة الأنبیاء و بیان معانیها و کشف الستر عن مقاصدها الی روح الله (یعنی البهاء) حینما ینزل من السماء لتتقوی أفئدة أهل الایمان بالتغذی من ظواهر الآیات الکریمة و تسیر الأمة فی أنوار الشرائع القویمة لیتمکن الناس فی أثنائها من طی تلک المسافات البعیدة و قطع تلک البرازخ الممتدة فی الأجل المسمی و المدة المعلومة. قال الشیخ السهروردی قدس الله روحه فی آخر کتاب الهیاکل: یجب علی المستبصر أن یعتقد صحة النبوات و أن أمثالهم تشیر الی الحقائق کما ورد فی المصحف (و تلک الأمثال نضربها للناس و ما یعقلها الا العالمون). و کما أنذر بعض النبوات: «انی أرید أن أفتح فمی بالأمثال». فالتنزیل موکول الی الأنبیاء و التأویل و البیان موکول الی المظهر الأعظمی الأنوری الأریحی الفارقلیط (یرید به البهاء) کما أنذر المسیح حیث قال: «انی ذاهب الی أبی و أبیکم لیبعث لکم الفار قلیط الذی ینبئکم بالتأویل.» و قال: «ان الفارقلیط (یعنی البهاء) الذی یرسله أبی باسمی یعلمکم کل شیء» و قد أشیر الی ذلک فی المصحف: (ثم ان علینا بیانه) و ثم للتراخی [صفحه ۴۳] و مما ذکر یعلم أن جمیع الأنبیاء علیهم‌السلام من آدم الی الخاتم جاءوا بتنزیل الآیات المذکورة و اثبات البشارات المأثورة من غیر تعرض لبیان معانیها لما قلنا من ضعف قوی الخلق عن تحمل مقاصدها و قصورهم عن ادراک مرامیها. و انما بعثوا علیهم‌السلام لسوق الخلق الی النقطة المقصودة و اکتفوا منهم بالایمان الاجمالی حتی یبلغ الکتاب أجله و ینتهی سیر الأفئدة الی رتبة البلوغ فیظهر روح الله الموعود (یرید به البهاء) و یکشف لهم الحقائق المکنونة فی الیوم المشهود و قد علم أولوا النهی أن أصعب الأمور علی العالم البالغ تفهیم القاصرین عن الادراک، اذ لو کشفت الحقائق للقاصر عن ادراکها لینکرها لعجزه عن الفهم و قصوره عن الادراک. الی أن قال: و من ذلک یفهم معنی الصعوبة التی کانت تعرض علی النبی علیه‌السلام حین تلاوة الآیات. فانهم

کانوا یسألونه عن حقائقها و معانیها فکان یحرک شفتیه و یعالج کیفیة البیان لصعوبة تفهیم القاصر و کذلک صعوبة ترک البیان لئلا یحمل علی العجز فنزلت الآیة الکریمة (لا تحرک به لسانک لتعجل به) أی ببیان معانیه الخفیة و تأویلاته الغامضة (ان علینا جمعه و قرآنه) کما قدر الله تعالی جمعه بید الخلفاء الراشدین رضی الله عنهم أجمعین (ثم ان علینا بیانه) أی حینما تبلغ الأمة بسبب السیر فی الشریعة المقدسة الاسلامیة الی الدرجة العلیا من الکمال و تصیر الأفئدة قادرة علی ادراک ما هو مکنون فی کتب العزیز المتعال فیتبلج صبح الوصال و ینزل الروح (یعنی البهاء) فی غمام الجلال و تنقشع غیوم الضلال و یتجلی علیهم ربهم (یعنی البهاء) فی أبهی حلل الجمال فیبین لهم تأویل الکتاب و یکشف لهم لباب الخطاب و یتم نعمة الله علی عباده من کل الأبواب [صفحه ۴۴] و قال فی الصفحة ۵۹ و ما یلیها الی الصفحة ۶۲ ما نصه: مثلا اذا تدبروا فی هذه الآیة الکریمة: (فاستمع یوم ینادی المنادی من مکان قریب یوم یسمعون الصیحة بالحق ذلک یوم الخروج) لیروا أن فیها تعیین محل نزول الموعود و تصریحا بأن نداء الرب تعالی (یعنی البهاء) یرتفع من الأرض المقدسة أقرب الأراضی الی الأقطار العربیة و هی الجزء الغربی من البلاد السوریة الواقعة حول جبل القدس من أریاف البحر الأبیض المتوسط بین آسیا و الممالک الأوربیة. هذه هی الأرض المقدسة البیضاء. و البقعة المنورة الفیحاء. معهد اللقاء. و قبلة الأصفیاء. و منشأ الأنبیاء. و محل ارتفاع نداء الله بین الأرض و السماء. و من المعلوم أن مملکة السوریة و أریاف البحر الأبیض أراض واسعة و قطعة متسعة و فیها بلاد شهیرة و مدن عدیدة و قری و مزارع کثیرة. فبین النبی علیه‌السلام أن محل نزول الموعود (یرید به البهاء) هو (عکاء). و مهبط هذا النور هو ذاک المرج المعروف فی تلک الأرجاء. فمدح و أطرأ هذه المدینة و أقطارها. حتی ذکر فی بیاناته المبارکة عیونها و آبارها. و بشر و وعد بکل خیر ساکنیها و زوارها. حیث قال علیه‌السلام: «طوبی لمن رأی عکة». فاشتهر هذا الحدیث الشریف حتی تمسک به اللغویون مثل صاحب الصحاح و غیره فاستشهدوا به فی کتبهم و صار کالأمثال المرسلة فلهجت به الشعراء فی أشعارهم ففصل النبی علیه‌السلام بهذا الحدیث و کثیر من أمثاله مما هو مدون فی کتب الأحادیث مجمل الآیة الکریمة المذکورة و بینها أحسن تبیین و نص علی تعیین محل الظهور أحسن تنصیص و صرح أجلی تصریح و قد أخذه کبار الأولیاء مصدرا لتفاصیل بشاراتهم. و صرحوا به [صفحه ۴۵] فی خطبهم و مقالاتهم. أو فی کتبهم و مصنفاتهم. کأمیرالمؤمنین علی ابن أبی‌طالب من السابقین الأولین. و کالشیخ الکبیر ابن‌العربی و الشیخ کمال الدین محمد بن طلحة و السید الشعرانی و کثیر من أمثالهم من المتأخرین. و مما نقله الشیخ الشعرانی فی کتابه الیواقیت و الجواهر فی المبحث الخامس و الستین فی هذا المعنی مستخرجا من الأحادیث و المصادر العلیا قوله: «یشهد الملحمة العظمی مأدبة الله بمرج عکاء». و قوله فی وزراء المهدی: «و یقتلون کلهم الا واحد منهم ینزل فی مرج عکاء فی المأدبة الالهیة التی جعلها الله مائدة للسباع و الطیور و الهوام». الی کثیر من أمثال ذلک مما خبأه الله تعالی فی مکنون علمه و أودعه فی بطون آیات القرآن. و صدقه کرور الأیام و تتابع الأزمان. و سوف یطبق ذکره الآفاق. و یملأ صیته السبع الطباق و قال فی الصفحة ۱۱۰ و ما یلیها الی الصفحة ۱۱۳ ما صورته: لا شک أن فی القرآن المجید و سائر الکتب المقدسة السماویة کثیرا من الاخبار عن الأمور الآتیة مماتهم الأمم معرفته و یرتبط به نجاتهم و هلاکهم کمجیء (الساعة) التی عبر عنها فی کتب الله تعالی بأسماء عظیمة و أوصاف شتی من قبیل: یوم الله، و یوم الرب، و یوم القیامة، و یوم الحسرة، و یوم التلاق، و أمثالها مما فسرته الأحادیث النبویة بیوم ظهور المهدی (یعنی الباب) و قیام روح الله (یعنی البهاء) حتی جاء فی الکتاب الکریم ذکر جمیع حوادث هذا الیوم الفخیم و مجیء النبأ العظیم. بکلیاته و جزئیاته. و أشراطه و علاماته. و مطلعه و میقاته. کما عرفه أهله، و أدرکه حملته. و لا شک أن الاحاطة بعلم تلک الأمور العظیمة المزمعة أن یلدها الکون و الاخبار عنها مؤرخا معینا [صفحه ۴۶] مشروحا مفصلا من أعظم العجائب و أکبر العظائم التی لا ینکرها الا الجاهل المکابر أو المجادل المتعنت. الی أن قال: ان موهبة فهم تلک الدقائق و ادراک هذه الحقائق من بطون آیات الکتاب لیست من المواهب العامة و المطالب المکشوفة الظاهرة حتی تدرکها کل نفس و یفهمها کل شخص فتتم الحجة علی الکل و تکمل البینة علی الجمیع و یصیر القرآن من هذه الجهة حجة بالغة و معجزة دامغة. کیف لا و فی نفس الکتب السماویة تصریحات بأن تأویل آیاتها أی معانیها الأصلیة المقصودة لا تظهر الا فی الیوم الاخیر یعنی یوم قیام روح الله، و مجیء مظهر أمر الله، و

اشراق آفاق الأرض مشارقها و مغاربها ببهاء وجه الله، و قبل مجیء ذلک الیوم الرهیب العظیم. و قیام الرب القدیم. (یعنی البهاء). فالحقائق الأصلیة المقصودة من البشارات مستورة مختومة بختم الله. و الأبواب. دون فهمها مسدودة مردومة بقدرة الله فالکتاب یضرب علی هذه النغمة فی کل مذاهبه. و ینسج هذا النسیج فی جمیع مطالبه. و ینکر الوعد و الوعید بمعناهما المفهوم و معاجز الأنبیاء و قصصهم بمفهومهما المعلوم. و یحمل علی أئمة الدین حملات شعواء. و یطعن فی هداة المسلمین بکلمات عوراء. الی غیر ذلک. مما هنالک. و یقول البهائیون: ان مؤلفه هو رأس دعاة البهاء، و أکرمهم علیه بعد آل بیته، حتی أنهم یروون عنه أنه قال: «أبوالفضل منی بمنزلة بطرس الأکبر من المسیح». و یزعمون کما یزعم هو و یزعم البهاء نفسه: أن روح هذا الحواری الکریم تقمص به کما تقمص به کما تقمص بالبهاء روح المسیح صلوات الله علیه و لقد کان لی معه صحبة منذ سنین. و لا أعرفه الا عالما من علماء [صفحه ۴۷] المسلمین. فما آنس بی. و اطمأن الی جانبی. و رأی میلی الیه و عطفی علیه. و شغفی بکلمه. و افتتانی بحکمه. شرع یمهد فی نفسی طریقا تسلکه دعوته. و تتسرب منه اجابته. فأخذ یبث فیها من الأوهام و الخیالات. و الشکوک فی الأدیان و المعتقدات. ما یفقد الصواب. و یذهب الألباب. و یهلک المرء الغافل. و الغر الجاهل ثم ما لبث أن جهر بالدعوة و جعلنی أنظر فی کتب سماها مقدسة لا تنالها الا أبصار البهائیین فی دیار المسلمین. و هی: الألواح، و البیان، و الأقدس، و الایقان، و کلها بخط القلم. بید أنه بلغنی من أمد و جیز أن «الأقدس» و هو الکتاب الذی یزعم البهاء وحیه الیه قد طبع فی بلاد الروس من نحو خمس سنین. فلم أدخر وسعا فی تقلیب هذه الأسفار. و اکتشاف ما اختوته من الرموز و الأسرار. حتی صرت ملما بما فیها. علیما بظواهرها و خوافیها. کأنی داعیة من دعاة البهاء. یدعو الی أصحاب السفینة الحمراء و کنت فی أثناء ذلک أنظر فیما عثرت علیه من تاریخ هؤلاء القوم مما کتبه سواهم. فقرأت أولا ما ذکره العلامة البستانی فی کتابه المشهور الموسوم (بدائرة المعارف) فکان موجزا لا یطفیء الغلة و لا یبریء العلة. ثم ثنیت بکتاب کان یطبع وقتها فی القاهرة فی مطبعة المنار هو تاریخ الباب و البابیة المسمی (بمفتاح باب الأبواب) لمؤلفه المحقق المدقق، زعیم الدولة، رئیس الحکماء، المرزا محمد مهدی بک خان، نزیل القاهرة، و صاحب مجلة (حکمت) الفارسیة. فأدرکت فیه غایتی و بلغت منه حاجتی. و وجدت ما کنت ناشده. و عثرت بما کنت فاقده فلما أن تبینت القولین. و استجلیت کنه الخبرین. و عرفت خلهما و خمرها. و ذقت حلوهما و مرهما. و کانت دعوی البهائیین فی [صفحه ۴۸] الأصل. یأباها العقل و لا یؤیدها النقل. نازلت الرجل فی میدان الجدال. و هاجمته بصارم الحجة الفصال. حتی اذا سددت علیه مذاهبه. و رددت فی نحره مضاربه. و أصبت من مقاتله أصدقها و أخرست من ألسنته أنطقها. ترکته مدحورا. و أبت فائزا منصورا و ما عدت بعدها الیه. و لا سلمت علیه. و حذلت صحبی أن یقعوا فی حبالته. و أعلمتهم بکنه أمره و حقیقته. ثم وضعت فی دعوی بهائه کتابا. ردها علیه بابا فبابا. سمیته (الحراب. فی صدر البهاء و الباب) و هو تحت الطبع الآن. و سیخرج للناس فی أقرب زمان [۳] . أما و خلیفة البهاء بین ظهرانینا فی هذه الأیام، و انی أعتقد تمام الاعتقاد أن نزوله بدیارنا لا یخلو البتة من أمر الدعوة الی دینه من طریق خفی شأن دعاة البهاء فی البلاد الاسلامیة، لا سیما و أنه من کبار أصحاب الجدل، و رؤوس أهل السفسطة، جذاب اللفظ، خلاب لنفوس سامعیه - رأیت أن أنشر علی صفحات هذه الجریدة شیئا موجزا من تاریخ هذا الدین و عقائده، و بعض نبذ من ألواحه و صحفه، لیکون الناس علی بینة من الأمر، فیهلک من هلک عن بینة، و یحیا من حیی عن بینة، و موعدنا بذلک بعض الأعداد الآتیة ان شاء الله. اه (قلت) - و قد وفیت بالوعد، فنشرت ما شاء الله أن أنشر، و کله منقول من هذا الکتاب أثناء طبعه، و هو فی محله منه، فلا حاجة الی ایراده هنا. بید أنی أورد کلمة دبجها یراع الأدیب الکاتب، الشیخ محمد مصطفی الههیاوی، المحرر بجریدة مصر الفتاة، یدفع بها أباطیل أبی‌الفضل، و ترهاته. قال أثابه الله: [صفحه ۴۹]

سهم نافذ

(فی صدر أبی‌الفضل الجرفادقانی) لو وجدت فی هذا الخرف أثرا للعقل، أو طریقا للتبصرة، لأعذرت لذلک العجوز المفتون المدعو (أبوالفضل) و یشهد الله أنه أبوالجهل و أخوه. فأما و هو لا یرعوی، و لا یزدجر، و لا یستحی من أن یقف بهذه الشیبة أمام الله موقف

الخصماء، فلا حرج علينا أن نقطع نضنضة لسانه بسيف الحق، و نورده بهتانه موارد الجهل الشائن. و يا قبح الشيوخ العجائز يعيشون فى جهالة، و يموتون على ضلالة. رأيت هذا العجوز المضلل، فلا و الله ما رأيت الا قنفذا شائل الشوك، أغبر اللحية، هضيم الجسد. و كان مرشدى اليه يحاول اقناعى بعالميته، فلم أكن أطاوعه، لأن الذى وقر فى صدرى منذ أبصرته لأول مرة أنه خادع خاتل، أكثر منه عالم عاقل. و لذلك لم أستغرب أن يكون على ما أعتقد من جهلة دعاة البابيين، و نحن نعلم أن العجائز أتم حيلة و أوفر مكرا من غيرهم هذه الكلمة الوجيزة أقدمها بين يدى القارىء ليعلم أننى لم أعن برد دعاواه العاطلة لأنه ذو قيمة عندى،بل لأنى أخشى أن تؤثر أكاذيبه على بعض السذج الذين يسوقهم سوء الحظ للوقوع فى فخاخه و لقد علمت علم اليقين أن هذا الطاغية وضع كتابه الدنس النجس ليكون لعقول البشر بمثابة مقذرة و سخة، و جعل أنتن ما فيها من الأقذار تأليه الرجل الانسى الذى و سم نفسه باسم (البهاء)، و الذى [صفحه ۵۰] يعالج الآن ما أعده الله له جزاء ما كسبت يداه على أن الجهل المتشجر المفرع المفرخ فى قلب العجوز (أبى‌الفضل) لم يتركه يستقيم بدعواه المفتراة على نهج واحد فى تصويره (البهاء) فقد يعرك قريحته المعطلة، و يبنى من الخيالات مقدمات فاسدة، يزعم أنها تنتج (ألوهية) ربه (العاجز). و قد يجهد نفسه و يشج رأسه فيرتب قضايا و همية يظن أنها تثبت نبوة ذلك الرب الميت المقبور و قبل أن أخوض غمار البحث أقص على القارىء ما وصل الى علمى من الأغراض التى كانت دعائم دين البابية. و جملة ما وقفت عليه مأخوذا من مصادره الوثيقة معززا بالبراهين القاطعة أن زعماء هذا الدين طلاب سلطان، و رواد نفوذ، ينكرون الآخرة، و يجحدون البعث، و يعتقدون أن هذه الحياة الدنيا هى الدار التى يسكنها الانسان حتى اذا فارقها صار الى عدم محض لا وجود بعده فدعاة البابية يتفقون مع الطبيعيين الملحدين فى أصل الاعتقاد و يفارقونهم فى سبيل الدعوة اليه. لأن أولئك يبثون الحادهم رجاء تقويض الديانات فقط، و هؤلاء يدعون الى غيهم رجاء التسلط على الشعوب باسم الزعامة الدينية. و والله ان الطبيعيين لخير من البابيين الغاشين أراد العجوز أبوالفضل أن يثبت الألوهية (للبهاء) فادعى ما لم يقله مجنون من أن البشارات الواردة فى الكتب السماوية من لدن آدم أولا الأنبياء الى خاتمهم محمد صلى الله عليه و سلم تؤيد أن البهاء هو الرب القادر. و أن يوم القيامة، و يوم الحسرة، و يوم التلاق، و يوم الرب، و يوم الملكوت، و الساعة، الواردات فى الكتب المنزلة، هى يوم ظهور البهاء من عكاء [صفحه ۵۱] و بذلك قد حمل تلك الآيات الشريفة على غير المراد منها قطعا ليتخذها دليلا على أن الكتب السماوية ناطقة بربوبية الهه. و نحن أولا نصرح على رؤوس الاشهاد بأن حمل الآيات على تلك المحامل صريح فى اثبات ما أسلفناه من الحاد أولئك الجهلة، و انكارهم الآخرة، و ما فيها من بعث و حساب، و ثواب و عقاب. و من البديهى أنه اذا أريد بيوم القيامة، و يوم الحسرة، الخ، يوم ظهور البهاء - و قد ظهر و قبر - لذهبت دلالة كتب الله على أن هنالك يوما عظيما رهيبا، يسفر فجره حيث يتبدد ظلام الحياة الأولى، و أن كل انسان ينال فى ذلك اليوم قسطه من الجزاء الأوفى. و ثانيا نقول: ان المقرر عند العلماء أن السنة تفصل الآيات الجملة، و القرآن يفصل بعضه بعضا، فاذا قالوا: ان المراد بيوم القيامة يوم ظهور الطاغية الداعى لغير طريق الله، سألناهم كيف يتفق ذلك مع قوله تعالى فى وصف مجىء الساعة: (فاذا جاءت الصاخة يوم يفر المرء من أخيه، و أمه و أبيه، و صاحبته و بنيه، لكل امرىء منهم يومئذ شأن يغنيه)؟ نعم. نسألهم هذا السؤال فلا يحيرون جوابا، لأنهم لا يستطيعون أن يقولوا: ان هذه الصاخة هى اليوم الذى يحملون عليه يوم القيامة، اذ أن البهاء ظهر و الناس متفقون، و الآباء متحدون، و الأزواج مؤتلفون، و الاخوة متحابون قد يركبون طريق المغالطة، أو المماحكة، فيدعون أن فرار الأقربين من بعضهم حاصل، و أن دعوتهم الدينية كفيلة بتأليف أولئك المتنافرين، ثم يبنون على هذا الزعم الفاسد أن الآية الشريفة تدل لهم لا لنا نعم. اذا حدثتهم أنفسهم برد الاستدلال علينا، قطعنا ألسنتهم [صفحه ۵۲] بغيرها من الآى البواهر. قال تعالى: (و ما قدروا الله حق قدره و الأرض جميعا قبضته يوم القيامة و السموات مطويات بيمينه سبحانه و تعالى عما يشركون، و نفخ فى الصور فصعق من فى السموات و من فى الأرض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون، و أشرقت الأرض بنور ربها و وضع الكتاب و جىء بالنبيين و الشهداء و قضى بينهم بالحق و هم لا يظلمون، و وفيت كل نفس ما عملت و هو أعلم بما يفعلون، و سيق الذين كفروا الى جهنم زمرا حتى اذا جاءوها فتحت أبوابها و قال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم و

ینذرونکم لقاء یومکم هذا قالوا بلی و لکن حقت کلمة العذاب علی الکافرین، قیل ادخلوا أبواب جهنم خالدین فیها فبئس مثوی المتکبرین، و سیق الذین اتقوا ربهم الی الجنة زمرا حتی اذا جاءوها و فتحت أبوابها و قال لهم خزنتها سلام علیکم طبتم فادخلوها خالدین) قال الله تعالی فی أول هذه الآیات الشریفة: (و ما قدروا الله حق قدره و الأرض جمیعا قبضته یوم القیامة و السموات مطویات بیمینه) فجعل یوم القیامة ظرفا لطی السماء و الأرض، و للنفخ فی الصور، و صعق الکائن الحی، و للقضاء بین العالمین بما هو مسطور فی کتبهم، و ما یشهد به النبیون علیهم، و لتوفیة کل نفس مالها من ثواب أو عقاب، و سوق الکافرین الی النار، و المؤمنین الی الجنة و قد دلت السنة الثابتة، و الآیات الکریمة، علی أن هذه الأخبار الصادقة حقائق لا تختلف مفاهیمها التی أبانها الرسول علیه الصلاة و السلام. و لم یبق طریق ینفذ منها لاشک الی نفس البصیر فی أن الآخرة، أو القیامة، هی تلک الدار الثانیة التی یتقدمها انفطار [صفحه ۵۳] السماء، و نسف الجبال، و تسجیر البحار، و تکویر الشمس، و انتشار الکواکب، و تبدیل الارض غیر الأرض فأین هی أشراط الساعة یا من طبع الله علی قلوبهم؟؟... انا لنری الدنیا علی حالها، و نری السماء فی نظامها، و الأرض فی بساطها، و الشمس تجری الی مستقرها. أین هو النفخ فی الصور، و صعق الکائنات؟ و أین هو الحساب المحتوم، و القضاء العادل؟ و أین النار التی تساقون الیها، و الجنة التی ندخلها؟؟... ألم یجعل الله یوم القیامة ظرفا لتلک الحقائق؟ ألم یقل الله تعالی: (و یوم القیامة تری الذین کذبوا علی الله وجوههم مسودة ألیس فی جهنم مثوی للمتکبرین)؟ فأین هو سواد العذاب الذی یجلل وجوهکم؟ و أین مثواکم فی جهنم الذی أعد الله لکم؟؟.. سیحرفون الکلم عن مواضعه، و یصرفون الألفاظ الی غیر معانیها الوضعیة، و یدعون من فساد التأویل، مالا یحتمله التنزیل. یزعم العجوز أبوالفضل ان رسل الله من عهد آدم حتی محمد بن عبدالله جاءوا بشرائعهم یمهدون بها فی نفوس الناس سبیلا تسلکها أباطیل ربه البهاء حین ظهوره، و یکذب علی الله بأن الکتب السماویة جمعاء لم تکن لتبین للناس ما یحتاجونه من توفیر سعادة الدارین، بادعائه أن للتعالیم الشرعیة مفاهیم غامضة لا تدرکها العقول لقصرها، و لا تقوی علی تفهمها البصائر لقصورها. و یستدل علی هذه الدعوی الفاسدة بقوله تعالی: (و ما یعلم تأویله الا الله) و هو یرمی بذلک لغایة تؤدی الی تألیه البهاء، اذ یستخلص من القول بأن مدلولات التنزیل غیر ما تدل علیه ظواهره، و من عجز البشر عن ادراک تلک المدلولات - أن الرب الذی قضی علی الناس [صفحه ۵۴] بتعجیزهم، هو الذی ظهر فی عکاء و جعل یبین لهم ما أراد مما أوحاه الی رسله من قبل و قد جهل هذا العجوز الجهل کله، و ضرب فی قفار البهتان هائما علی وجه الأغبر، اذ نسب العبث و الظلم للاله الحکیم العادل، و أنکر علی الشعوب الانسانیة استعدادها و أهلیتها لفهم لغاها. و الله تعالی أرسل الرسل لئلا تکون للناس علیه الحجة، فدعا کل رسول الی شریعته، مبینا ما تضمنته من التکالیف التی لا تخرج عن الانابة للخالق بتوحیده و عبادته، و الأخذ بما أرمهم به فی معاملاتهم الدنیویة فلو أنه تعالی یرید للناس غیر ما یفقهون من کتبه و آیاته، لما کان لتلک التکالیف معنی، و لکان تکلیفهم بها عبثا محضا. و اذا قیل: ان هذه ارادته. قلنا: کیف یرید الله ظاهرا غیر ما یرید حقیقة؟ و کیف یثیب المؤمنین و یعذب الکافرین من الأمم الماضیة لئتمارهم أو مخالفتهم ظواهر لیست من مقصوده فی تشریعه؟ أفلا تقوم للناس علیه الحجة اذ ذاک؟ و هلا ینسب الیه الظلم بتعذیب من یعذبهم بعصیانهم أمورا لا یریدها فی الواقع و نفس الأمر؟؟.. ثم ان المعروف المقرر أن کل رسول یبعثه الله بلسان أمته، فاذا نظرنا مثلا الی الرسول محمد صلوات الله علیه و علی آله لوجدناه قد أوحی الیه القرآن بلغة العرب، و نزل کتابه أیام کانت الأمة العربیة بالغة أشدها، لا تخفی علیها خافیة فی معرفة المسمیات الوضعیة التی تدل علیها مفردات اللسان العربی، و قد تحدی الرسول بالقرآن، و طلب الی المعاندین من أهل العربیة أن یأتوا بمثله، أو بمثل سورة منه، فکانت نهایتهم العجز. قال تعالی: (قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی أن یأتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثله و لو کان بعضهم لبعض ظهیرا) [صفحه ۵۵] و من المعقول أن التحدی بالمعجز لا یتم الا اذا کان الطرف المنکر علی استعداد لادراک المتحدی به حقیقة فی الحقائق، و مجازا فی المجاز و ما یتبعه. و اذا علمنا أن القرآن عربی مبین، و أن الأمة العربیة هی التی یرجع الیها دون سواها فی فهم لسانها - ثبت فساد مادعاه العجوز أبوالفضل: من أن الأمم کانت قاصرة عن ادراک حقائق الکتب المنزلة. و الا للزم العبث بالتحدی، و عدم أهلیة الشعوب الانسانیة الی فهم لغاها. و اللازم باطل، فیبطل الملزوم. أما استدلال

العجوز على صدق افترائه بقول الله تعالى: (و ما يعلم تأويله الا الله) فهو من فساد عقله، و ظلمة قلبه. و ليس فى المسلمين من يجهل أن الآيـة الكريمـة خاصة بالمتشابه من القرآن الذى يوهم ظاهره غير المراد منه، كقوله تعالى: (يدالله فوق أيدهم) فانه يوهم بظاهره حمل اليـد على العضو المعروف. و قوله تعـالى: (و يبقى وجه ربـك) فـانه يوهم ظاهرا أن لله وجها كوجوه الناس. الى غير ذلك من الآيات المتشابهة. و مذهب السـلف و الخلف فى التسـليم و التأويل بما يليق بمقام الألوهية مشهور، فلا داعية للاطناب بذكره و نحن نقول: ان المسئلة لاـ تحتـاج الى تأويل و لا تسـليم فى مثل هـذه الآيات، فان الواقف على أسـرار اللغـة العربيـة يجـد فى أساليبها، و من ضـروب بلاغتها، ما يساعده على فهم المراد من اليد و الوجه فى الآيتين الكريمتين. فقد نطق العرب باليد نصا فى النعمة، و القدرة، و القوة، قال شاعرهم: و حملت زفرات الضـحى فأطقتها و مالى بزفرات العشـى يـدان و نطقوا بالوجه صـريحا فى الـذات. و حينئذ فالذى نفهمه من قوله تعالى: (يدالله فوق أيديهم) هو الذى نفهمه من قول العرب: يد فلان على [صـفحه ۵۶] فلان فى النعمـة و القدرة و القوة. و الذى نفهمه من قوله تعـالى: (و يبقى وجه ربك) هو الـذى نفهمه من قولهم: «طلع علينا وجه فلان» و قولهم: «هـذا وجه الرأى» أى هو الرأى نفسه. و بهذا يكون المعنى فى الآية (و يبقى وجه ربك)أى تبقى ذات الله القاهر و الذى يضحك الأطفال من أمر هذا العجوز المفتون ادعاؤه أن عيسـى عليه‌السلام بشر بربه البهاء فى قوله: «انى ذاهب الى أبى و أبيكم ليبعث لكم الفارقليط الذى ينبئكم بالتأويل». و قوله: «ان الفارقليط الـذى يرسـله أبى باسـمى يعلمكم كل شـىء». و مع أنه نقل هاتين الآيتين. بتحريف نصـمها عما فى الانجيل، فقـد ادعى زورا و بهتانا أن الفارقليط البهاء، و لم يخجل أو يستحى من جماعـة المسـلمين الذين أقاموا الحجة على النصارى باثبات أن الفارقليط هو سيد الخلق محمد صلى الله عليه و سلم، كما يشهد بذلك الواقفون على أسرار اللغات الذين حققوا أن كلمة الفارقليط أن البارقليط كلمـة تطلق فى اللغة اليونانية على ما تطلق عليه كلمة محمد فى اللغة العربية [۴] . يكذب العجوز أبوالفضل، و يتعمد تفسير الآيات بما توسوس له نفسه، و يغويه شـيطانه، فيقول: «ان آية (و استمع يوم ينادى المنادى من مكان قريب يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج) تـدل على ساعـة ظهور به البهاء». و يظن هـذا الجهول أن العقلاء يصـدقونه فى حمل يوم الخروج فى الآية على خروج ذلك الشـيطان المريد. غير أننا نقضى على دعواه بما أعقب هذه الآية من قوله تعالى. (يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير) فيوم الخروج هو يوم تشـقق الأرض عن العالمين، و قيامهم من [صـفحه ۵۷] الأجداث وسوقهم الى الحشـر، لا يوم خروج الرجس من أرض عكـاء على أن ضـلالة البهاء لم تظهر لأول مرة من عكاء، و لكنها قامت على ضـلالة الباب فى البلاد الفارسـية، حتى اذا أعملت حكومـة الشـاه السـيف فى أعنـاقهم، و ضـاقت عليهم الأـرض بمـا رحبت، خرج البهـاء منفيا الى بغـداد فى نفر من آل بيته، و انضـموا للفارين الى هناك، مشيرين بـذلك الى العجز الفاضح، و الضـعف المتناهى. ثم ان الدولة العلية اعتقلت البهاء فى عكاء، و ما زال بها حتى خرجت شـعلة روحه، و اضـطرمت جـذوة آخرته باطفاء حياته، فخلفه ابنه عباس، و هو عنـدهم الرسول، أو الرب الجديـد أولئك قوم يـدعون الى النار، و يفتنون بنى آدم بما يزينون لهم من متاع الـدنيا، حتى اذا آنسوا الايمان فى قلب من يـدعونه اليهم أعرضوا عنه حينـا، ثم اختلفوا اليه من بـاب آخر. (و اذا ذكر الله وحـده اشـمأزت قلوب الـذين لاـ يؤمنون بالآخرة و اذا ذكر الـذين من دونه اذا هم يستبشـرون) ذكرنا فى مقدمـة المقال أن دعاة البابيـة ملحـدون، و نذكر هنا أنهم لم يسـتحدثوا من عند أنفسـهم شـيئا جديدا، و لكنهم نبشوا مـا قبرته الأيـام من ضـلالات (الاسـماعيلية) الـذين ظهروا كمـا ظهر هؤلاـء فى بلاـد فارس، ثم أخـذوا يبثونها فى الناس. غير أن أولئك كانوا يدعون الى اسـماعيل بن جعفر الصادق، ثم الى محمد بن اسماعيل هذا، ثم الى عبدالله بن ميمون، و هو رجل من فارس كان دهريا كالباب و البهاء و ابنه عباس، و كان يطمع فى تأسـيس ملكك له و لـذريته و كما يطمع هؤلاء الآن. و البابيـة يدعون الى من ذكرنا، و الدعوة واحدة، و الاعتقاد واحد، و الغاية متفقة. و اليك نموذجا من دعوة الاسماعيلية [صفحه ۵۸] فى الأزمان السابقة و هى دعوة البابية الآن: كانت فرقة الاسـماعيلية تدعو لاعتقاد أن الناس قد ضلوا بتقليد الأئمة، و يقولون: ان الذى يقلد هو الامام المعصوم، و كـذلك دعوة البابية اليوم. و كانت تدعو لاعتقاد أن الوحى لم ينقطع بعد محمد، بل انه مستمر بتوالى الأجيال، و كذلك تدعو البابية الآن. و كانت تدعو للقول بأن شـريعة القرآن سـتنسخ، و كذلك تدعو البابية. و كانت تدعى فى الدرجة الأخيرة من دعوتها: أن خالق

الخلق هو الامام المعصوم، و كـذلک يدعی البابيون البهائيون فی ذات البهاء. و بعد: فجملهٔ القول أن هذه الفئهٔ الضالهٔ المضـلهٔ لا تريد بالعالم الا شـرا، و لا تسوق من ينساقون بيدها الا الی الشـقاء الدائم، و البلاء العظيم هذا ما يسـره الله من تسديد السهم الی نحر العجوز أبی‌الفضل، و اعمال قواضب الحق فی غلاصم عباس النبی الكاذب، ابن الاله العاجز، الـذی لا يملک لنفسه نفعا و لا ضـرا. و انی علی بينهٔ من أن جهالهٔ هؤلاء الغوغاء ستحول بينهم و بين الاقتناع بما أحققت، و لكنها لا تحول بين قلوبهم و بين نفاذ هذا السهم اليها، و هو سهم صائب ان شاء الله و اذا البينات لم تجـد شـيئا فالتماس الهـدی بهن عناء رب ان الهدی هداک و آيا تلک نور تهدی بها من تشاء انتهی سهم الأديب الهياوی، و هو صائب قلوب هذه الشيعهٔ، و ممزقها ان شاء الله [صفحه ۵۹]

تحقيق كلمهٔ الفارقليط أو البارقليط

جاء فی الصـفحهٔ الثامنـهٔ و الثلاثين الی الثالثـهٔ و الأربعين من كتاب (السـيوف البتارهٔ) لمؤلفه المحقق المـدقق محمـد افندی حبيب [۵] معلم اللغـهٔ الانجليزيـهٔ و العبرانيـهٔ و صاحب مكتبـهٔ (برج بابل) ما نصه: ان الحكيم جلت قـدرته لما أرسل الرسل تفضـلا منه و رحمـهٔ، اقتضت حكمته سبحانه أن يضع للجنس البشری أحكاما تلائم نمو عقله تدريجا علی حسب الزمان و التهيؤ و الاستعداد، فكانت شريعهٔ آدم عليه‌السـلام أبسط الشرائع و أقلها اتساعا لمجيئها فی زمن طفوليهٔ النوع البشری. ثم أخذ ينمو فی زمن نوح و غيره الی زمن ابراهيم عليه الصلاهٔ و السلام، فاتسعت مداركه شيئا فشيئا، و شب شبابا حسنا، حتی جاءت شريعهٔ موسی فی ابان شبيبته، و توفر قريحته، فكانت أوسع من سابقاتها لملاءمهٔ عصرها التقدمی. ثم جاءت شريعهٔ عيسی صلی الله عليه و سلم، فی آخر أمر بنی‌اسرائيل. و كل هذه الشرائع لم تغير شـيئا مما قبلها من الأصول: كتوحيد الخالق [۶]، و الاعتراف بصـفاته الكماليهٔ، و تنزهه عن النقائص، و الجنهٔ، و النار، [صفحه ۶۰] و اليوم الآخر، و الحسـاب، و ايجـاب الصـلاهٔ و الصوم، و تحريم الزنی، و قتـل النفس بغير حق، و السـرقهٔ، الی غير ذلـک مما هو مسـطور فی جميع الشـرائع الالهيـهٔ، و انما كان تغيير بعض الفروع بالنسـخ لحاجـهٔ الزمان و المكان، و اسـتعداد القوی الباطنيهٔ. و لما لم يكن عيسـی عليه‌السـلام آخر رسول، لم يبلغ النـاس الا ما يحتاجونه فی ذلک الوقت، و أخبر عليه صـلوات الله و تسـليماته: أن بقيـهٔ ما يحتاجه النوع البشـری من الارشاد، و كشف الحقائق، و الحكم و الاحكام، سـيظهر علی يـد رسول غيره اسـمه پيركلطس (البارقليط) و هـذا اللفـظ باليونانی معناه محمـد. و ذلک ينطبق كل الانطباق علی قوله تعالی فی سورهٔ الأعراف: (الـذين يتبعون الرسول النبی الأمی الـذی يجـدونه مكتوبا عندهم فی التوارهٔ و الانجيل يأمرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر و يحل لهم الطيبات و يحرم عليهم الخبائث و يضـع عنهـم اصـرهم و الأغلال الـتی كـانت عليهـم فالـذين آمنـوا به و عزروه و نصـروه و اتبعـوا النـور الـذی أنزل معه أولئـک هم المفلحون) و قد صـرح بذلک السـيد المسيح غير مرهٔ للحواريين رضـی الله عنهم و أرضاهم. منها قوله فی العدد السابع من الاصـحاح السـادس عشـر من انجيـل يوحنـا: «لكنی أقول لكم الحق انه خير لكم أن أنطلق لأنه ان لم أنطلق لا يأتيكم پيركلطس و لكن ان ذهبت أرسـله اليكم... ان لی أمورا كثيرهٔ أيضا لأقول لكم و لكن لا تسـتطيعون أن تحتملوا الآن و أما متی جاء ذاک روح الحق فهو يرشدكم الی جميع الحق لأنه لا يتكلم من نفسه بل كل ما يسـمع يتكلم به و يخبركم بأمور آتيـهٔ، ذاک يمجـدنی لأنه يأخذ ممالی و يخبركم). فظهر من قول السـيد المسـيح نفسه حسب ما جاء فی الانجيل المسمی بانجيل يوحنا، أنه لم يخبر بكافهٔ الحقائق لعدم استعداد البشر لها فی ذاک الوقت، انما [صـفحه ۶۱] لم يقل ان الـذی يجیء بعـده يغير شـيئا من الاصول التی منها: أن الله واحد، و أن عيسـی عبدالله و رسوله. بل قال: انه يمجدنی، و يأخذ مما هولی، و يخبركم. فجاءت شـريعهٔ سـيدنا و مولانا محمد رسول الله مصدقهٔ لصحف ابراهيم و موسی و التوراهٔ و الزبور و الانجيل [۷] و زادت من الاحكام و الحكم و الارشاد و الحـدود و العبادات ما كان مخبوءا عن بنی الانسان فی الأزمان الأولی لوصولهم وقت بعثهٔ محمد [صـفحه ۶۲] عليه‌الصـلاهٔ و السلام الی نهايهٔ سلم الكمال العقلی و الاستعداد الفطری. و مما يؤيد ذلک أطوار المعجزهٔ الدالهٔ علی صدق الأنبياء، و وجودها ملائمهٔ فی كل زمان لدرجهٔ عقول من احتاجوا اليها من الأمم. فلما كان السـحر آخذا مأخذه فی قوم موسـی، و غالبا عليهم، جاءت معجزاته صـلی الله عليه و سـلم ناحيهٔ هذا المنحی، لاعجاز السـحرهٔ فی

ذاک الوقت. و لما کانت الطبیعیات و الفلسفة حین مبعث عیسی علیه‌السلام متمکنة من العقول بتأثیر أفکار الرومان و الیونان اذ ذاک علی الیهود، جاءت معجزاته خارقة لنوامیس الطبیعة، داحضة للشبهات السفسطیة، و الخزعبلات الخیالیة. و حینما بلغت العقول حد النهایة فی الاستنارة، و وقفت علی حقائق الأمور، و اتسعت المدارک الی غایة لیس بعدها غایة وقت ارسال سید الخلق، و ختم النبیین، محمد صلی الله علیه و سلم - لم یکن یتمکن فی أذهان البشر حینئذ الا البلاغات العالیة، و أسالیب البراعة، و جوامع الکلم، و نوابغ الحکم. فجاءت معجزاته صلی الله علیه و سلم و خصوصا القرآن الکریم من هذه الجهة البلاغیة، فأعی الفصحاء، و أخرس الخطباء، و سجدت لوجوه اعجازه فطاحل الشعراء، حتی لم یتجرأ أحد علی مجاراته فضلا عن معارضته. هذا مع بلوغهم فی الفصاحة مبلغا لم یسبقوا الیه، و لن یلحقوا فیه، و تهالکهم و حرصهم علی مقاومته و محاربته بما وصل الیه وسعهم من القوی و الاستعداد [۸] و مما یشهد [صفحه ۶۳] لأصحابه صلی الله علیه و سلم بسمو مکانتهم العقلیة، ما أظهروه بعدئذ من سیاسة الملک، و تنسیق الجنود، و فتح البلاد، و نشر لواء الأمن و حفظ الشریعة، و غیر ذلک مما أدهش المؤرخین الباحثین المدققین أما غیرهم من أصحاب باقی الرسل فلم تظهر لهم بعد رسلهم نتائج کبیرة شاهدة لهم بعلو المدارک. فیؤخذ مما تقدم، و مما یمکن لکل مدقق أن یستنتجه من غیر تردد: أولا - ان الرسل جاءت اثر بعضها بشرائع غیر متناقضة أصولا لکونهم مبلغین عن اله واحد. أما الخلاف فی بعض فروع الشرائع فانه لازم بسبب تغیر النوع البشری و ترقیه التدریجی ثانیا - ان المتأخر من الشرائع أوسع من المتقدم، و ان مجیء [صفحه ۶۴] آخر رسول لا یکون الا فی زمن وصول العقول و الأخلاق الی حد الکمال. و هذا من معانی قول رسول الله صلی الله علیه و سلم: «بعثت لأتمم مکارم الأخلاق». و یلزم من هذا أن تکون شریعته عامة رحمة للکل حتی لا تبقی أمة غیر متمتعة بحقوق هذه الشریعة الکاملة، و أن تکون باقیة ما بقی اللیل و النهار، و الا ضل بنو آدم فی آخر الأزمان، و انقطعت العبادة لو قیل بنسخ الشریعة الأخیرة فظهر أن ارسال آخر رسول یکون فی وقت تمام سمو المدارک، و بلوغ العقول الی آخر نقطة کمالیة. و یجب أن یبقی شرعه حتی آخر لحظة من رمق الدنیا، ناسخا لما قبله من الشرائع، للاستغناء عنها بهذا الشرع الجامع الصالح لکل زمان و مکان بقواعده العامة المندرج فیها ما کان و ما یکون من الأحکام حتی قیام الساعة. أما لو کان الأمر علی خلاف ذلک، و انفرد بعض الأمم بشرائع خصوصیة، لکانت من جهة غیر ملائمة لزمن الشریعة الأخیرة الکاملة، و من جهة یلزم التفریق بین الشعوب بسبب اختلاف الشرائع فی عصر واحد، و استلزم أن الشارع أمر بالبغضاء و الشقاق، و هذا محال. و من البدیهی أن هذه الشریعة الأخیرة لا تبقی الا اذا بقی کتابها سالما من التحریف، مصونا عن التبدیل. و لذلک تکفل الله سبحانه بحفظه فقال: (انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون) فحفظ کما نزل حتی یومنا هذا، فضلا عن کون الأمة التی أوصلته لباقی الأمم أمیة. أما الکتب السماویة الأخری فانها بدلت و غیرت مع کون القراءة و الکتابة غالبة فی أمم أصحابها خصوصا أمة عیسی علیه‌السلام. و لا غرابة فی هذا فان شرائعهم آیل أمرها الی النسخ لکون رسلهم لم یکونوا آخر من أرسل لبنی الانسان [صفحه ۶۵] و قال فی الصفحة الثانیة و الستین و التی تلیها ما نصه: «و لذلک ثبت عدم صحة الترجمة (یعنی ترجمة الأناجیل) فی عدة مواضع مهمة، منها: أنهم ترجموا اسم النبی الذی یجیء بعد عیسی، المعنون عنه فی التوراة باسم حمدوت، بلفظ بارکلطس الذی معناه المعزی، أی مطمن القلوب، مع أن الترجمة الحقیقیة هی پیرکلطس. و هذا اللفظ یؤدی وحده معنی حمدوت العبرانی، و محمد المذکور فی انجیل برنابا، و أحمد المذکور فی قوله تعالی: (و مبشرا برسول یأتی من بعدی اسمه أحمد). لأن المعروف بداهة، المسلم من غیر نزاع، أن السید المسیح نطق بلفظ حمدوت العبری، لا بلفظ یونانی، اذ لغته و لغة الحواریین لم یتکن الا العبرانیة. فمنشأ هذا الخلط الذی أدی الی عدم اطمئنان قلوب ما عدا المسلمین، هو حرف واحد أتی به مترجم غیر معصوم (راجع کتاب اظهار الحق الجزء الثانی وجه ۵۶۱). هذا و اذا کان مترجموها الأصلیون کمترجمیها الی العربیة فی عدم التضلع من اللغة لکفی ذلک دلیلا علی التساهل فی أمرها، لأن النسخ المترجمة الی العربی المتداولة الآن لو وضعت بازاء بعض الروایات (کألف لیلة و لیلة مثلا) لکانت من جهة الأسلوب و الذوق دونها بمراحل» و قال فی الصفحة الحادیة عشرة الی الثالثة عشرة من رسالة له تسمی (مصادر المسیحیة و أصول النصرانیة) مانصه:و من الغرائب الجدیدة أن أحد العلماء الانجلیز المدعو Ednin Johnson ادون

جنسن کتب کتابا کبیرا اسمه The Rise of Christiandom (نشأة الدیانة المسیحیة) زعم فیه أن الأناجیل مأخوذة من الدیانة الاسلامیة، لأنه لما وجد أن علماء أوربا یختلفون فی صحة کل کلمة من التوراة و الانجیل من جهة النقل قام بمذهب جدید هو: أن [صفحه ۶۶] الأناجیل ملئت بالأفکار الاسلامیة، و نقل الیها کثیر من الأشیاء التی فی القرآن، و من ضمنها الکلام علی محمد صلی الله علیه و سلم فصار النزاع بینه و بین المسلمین أنه یقول: ان هذه الکلمة (یعنی پیرکلطس) دخلت فی الانجیل بعد القرآن. و المسلمون یقولون: انها کانت فی الانجیل الأصلی طبقا للآیة (و اذ قال عیسی بن مریم للحواریین یا بنی اسرائیل انی رسول الله الیکم و مبشرا برسول یأتی من بعدی اسمه أحمد). و هذا العالم الانجلیزی یقول: ان دین الیهود کان تقریبا تلاشی قبل ظهور الاسلام، و دین النصاری کان منه مبادیء طفیفة فی وسط الممالک الأوربیة حتی کأنه قطعة سکر فی البحر الملح. فلما ظهر الاسلام قوی الیهود قوة کبیرة، و صار علماؤهم یکتبون باللغة العربیة، و اکتسبوا أمورا کثیرة من الاسلام حتی أحیوا دینهم بواسطة العلوم الاسلامیة، لأن مبادیء الأدیان الحقة الثلاثة کلها واحد، و صاروا سببا فی نشر الأفکار الاسلامیة فی أوربا بصبغة اسرائیلیة. فلما حصل التمهید بواسطة الیهود، قامت الرهبان لتقویة النصرانیة، و أدخلوا فی الانجیل أشیاء کثیرة اسلامیة أخذت من الاسلام حتی فی السیاسة. فمنها: أن صار البابا مثل الخلیفة عند المسلمین فی کیفیة انتخابه. و کثیر من مسائل أخری أخذت من الاسلام. و نقول: ان هؤلاء الرهبان کانوا فی ایطالیا الجنوبیة و الوسطی، و بالأخص فی دیر (مونتوکاسینو Monte Cassino الذی سماه أهل الذکر من علماء أوربا بطور سیناء المسیحیة الجدیدة اذ ظهر فیه الوحی الباباوی - علی ما یزعمون -). هذا الدیر قریب من روما. فهؤلاء الرهبان علی رأیه کان حوالیهم مستعمرات اسلامیة تحتاط بهم مساجدها من کل جهة. فعلی زعم هذا الکاتب [صفحه ۶۷] أخذ رهبان ایطالیا و خصوصا رهبان دیر (مونتوکاسینو) کثیرا من القرآن، و حشوا انجیلهم بکثیر من المبادیء الاسلامیة. و هذا الرجل ینبه الأوربیین الی أن دینهم مأخوذ من أصلین: أصل رومانی قدیم، و أصل اسلامی. أما الأصل الرومانی فمنه أن للاله ابنا هو عبارة عن رملس بن ریا سلیفیا ابنة أحد الأمراء. و ریا هذه نذرت العفة و انخرطت فی سلک العذاری المقیمات فی هیکل الالهة (فستا) و عبادتها، و لم یعرفها رجل علقی زعمهم. و لما کانت فی الهیکل جاءها معبودهم مارس (المریخ) اله الحرب، فحبلت منه، و ولدت رملس مؤسس المملکة الرومانیة. و قد ثبتت هذه الفکرة عند الرومانیین مدة تقرب من ألف سنة، و انتشرت فی جمیع الأمم التی خضعت للرومان. فلما دخل سکان المملکة الرومانیة فی الدیانة المسیحیة، و علموا أن المسیح نشأ من العذراء بکیفیة اعجازیة، استسهلوا أن یضاهوه برملس، فجعلوه ابن الاله. أما المسائل الاسلامیة التی فی الانجیل علی رأی هذا الکاتب فهی کثیرة من ضمنها البیرکلطس فانهم علی فکره لا یمکنهم أن ینکروا أن لفظ بیرکلطس معناه محمد و أنهم أدخلوا هذه الکلمة فی الأناجیل جهلا منهم. و قد تکلم فی هذا الموضوع فی الصفحة ۲۳۳ من هذا الکتاب المطبوع فی مطبعة (کیجن پول و شرکائه الکتبیة فی لندن)Kegan Paul و قال الشیخ الامام أبوالفضل المالکی المسعودی تغمده الله برحمته فی الصفحة ۱۴۶ الی الصفحة ۱۴۸ من کتابه (المنتخب الجلیل، من تخجیل من حرف الانجیل) تحت عنوان (فصل فی البارقلیط) ما نصه قال یوحنا الانجیلی فی الفصل الخامس عشر من انجیله: «قال یسوع ان الفارقلیط روح الحق الذی یرسله أبی یعلمکم کل شیء [صفحه ۶۸] و قال یوحنا التلمیذ: «قال یسوع لتلامیذه ان کنتم تخبونی فاحفظوا وصایای و أنا أطلب من الآب أن یعطیکم فارقلیطا آخر یثبت معکم الی الأبد روح الحق الذی لم یطق العالم أن یقبلوه لأنهم لم یعرفوه و لست أدعکم أیتاما لأنی سآتیکم عن قریب». و قال یوحنا أیضا: «قال المسیح من یحبنی یحفظ کلمتی و أبی یحبه و الیه یأتی و عنده یتخذ المنزلة کلمتکم بهذا لأنی عندکم مقیم و الفارقلیط روح القدس الذی یرسله أبی هو یعلمکم کل شیء و هو یذکر کم کل ما قلت لکم أستودعکم سلامی لا تقلق قلوبکم و لا تجزع فانی منطلق و عائد الیکم لو کنتم تحبونی کنتم تفرحون بمضی الی الآب فان أنتم ثبتم فی و ثبت کلامی فیکم کان لکم کل ما تریدون و بهذا یمجد أبی». و قال یوحنا أیضا فی الفصل السادس عشر من انجیله: «قال المسیح ان خیرا لکم أن أنطلق لأنی ان لم أذهب لم یأتکم الفارقلیط فاذا انطلقت أرسلته الیکم فاذا جاء فهو یوبخ العالم علی الخطیئة و ان لی کلاما کثیرا أرید أقوله لکم و لکنکم لا تستیطعون حمله لکن اذا جاء روح الحق ذاک الذی یرشدکم الی جمیع الحق لأنه لیس ینطق من

عنده بل یتکلم بما یسمع و یخبرکم بکل ما یأتی و یعرفکم جمیع ما للآب». فانظر أرشدک الله الی هذه الجمل، و ما فیها من الفارقلیط الذی هو روح الحق، و تارة روح القدس المعلم کل شیء، و هو محمد رسول الله لأن النصاری اختلفوا فی تفسیرها علی أقوال: فقیل انه الحماد، و قیل الحامد، و قیل المخلص. فان فرعنا علیه فهو مخلص الأمم من العذاب، و من الکفر و المعاصی [۹] و قال المسیح: «انی لم آت لا- دین [صفحه ۶۹] العالم بل لأخلص العالم فالله یرسل مخلصا آخر» فهو قد ذکره بلفظ المضارع. و قال: «فارقلیطا آخر یثبت معکم الی الأبد». فشریعته باقیة الی الأبد، و لیس ذلک سوی نبینا صلی الله علیه و سلم. ان کان علی حماد و حامد، فذلک اشتقاق اسمه علیه الصلاة و السلام [۱۰] فالنصاری اما أن یعترفوا به علیه‌السلام، و اما أن یقولوا: ان المسیح أخلف وعده، و ترکهم أیتاما بغیر نبی، و لم یأتهم عن قریب. و بعض النصاری یزعمون أن الفارقلیط اشارة الی ألسن ناریة نزلت من السماء علی التلامیذ ففعلوا الآیات و العجائب. و ذلک خلاف ما أخبر به المسیح،لأنه یقول: «فارقلیطا آخر» و ذلک فیه اشارة الی أول تقدم لهم، و الألسن لم یتقدم مجیئها، ثم ذلک کذب من قائله، لأن التلامیذ امتهنوا، و قتلوا تقتیلا، و عذبوا بأنواع العذاب، فما أیدتهم نار نزلت، و لا نجتهم آیة ظهرت. فقد وضح أن الموعود به علی لسان المسیح، هو سیدنا محمد رسول الله صلی الله علیه و سلم، و هو الذی لم یطق العالم أن یقبلوه، لأنهم لم یعرفوه، لما یغلب علیهم من عبادة الأصنام و تعظیم الصلبان، و تسجیر النیران، و علی ذلک تألفت قلوبهم. فلذلک لم یقبلوه، لأنهم لم یعرفوه، و قد أتی لهم بما لا- یألفونه، (و تراهم ینظرون الیک و هم لا یبصرون). و فی الحقیقة ما آمن به الا- من رآه فأشهده الله من نبوته ما هدی به قلبه الیه و أما من لم یره، لم یؤمن به، لأنه لم یعرفه، و أتی له بما لم یألفه. [صفحه ۷۰] و قوله: «فان أنتم ثبتم فی و ثبت کلامی فیکم کان لکم کل ما تریدون و بهذا یمجد أبی». فأخبرهم أنهم ان ثبتوا علی ما أمرهم فی تعظیم هذا المخلص الثانی، و التزام أوامره و نواهیه، و الحث علی اتباعه، کان لهم ما أرادوا. و نظیره (و لو أن أهل الکتاب آمنوا و اتقوا لکفرنا عنهم سیئاتهم و لأدخلناهم جنات النعیم و لو أنهم أقاموا التوراة و الانجیل و ما أنزل الیهم من ربهم لأکلوا من فوقهم و من تحت أرجلهم). و ذلک مما یدفع الشکوک عن أمته فی مجیء المخلص لهم بعده، و هو محمد صلی الله علیه و سلم، و عن ضعفاء الیقین من هذه الأمة، لأنه اذا اتصل بهم شهادة الانبیاء قبله به، و بنبوته و رسالته الی سائر الأمم، قوی یقینهم، و ثبت دینهم. و أما من لم یؤثر عنده شهادة المسیح، و لم یقابل بشراه بعقل ذکی و فهم صحیح، فهم المرادون بقول الکتاب العزیز: (أفمن حق علیه کلمة العذاب أفأنت تنقذ من فی النار)، و قد قال بطرس صاحب المسیح: «لقد کان خیرا لهم ألا یعرفوا طریق الحق من أن یعرفوه ثم ینصرفوا الی خلافه». و قوله: «اذا جاء روح الحق ذاک الذی یرشدکم الی جمیع الحق لأنه لیس ینطق من عنده» هو کقوله تعالی: (و ما ینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی). و قوله: «انه یوبخ العالم علی الخطیئة» فیوبخ المجوس علی عبادة النار، و الیهود علی عبادة العزیر، و النصاری علی عبادة الثالوث، و الصابئة علی عبادة الکواکب، و الکفار علی عبادة الأوثان. و قوله: «هو المخبر بکل ما یأتی» فقد أخبرنا بأشراط الساعة، و ما یأتی من أسبابها، و ما یأتی من الفتح المبین، علی ید أمته المؤمنین [۱۱] قال البوصیری: [صفحه ۷۱] بینته توراتکم و الأناجیل بل و هم فی جحوده شرکاء ان یقولوا بینته فما زا لت بها عن قلوبهم عشواء من هو الفارقلیط و المنحمنا ء و بالحق تشهد الخصماء أخبرتکم جبال فاران عنه مثل ما أخبرتکمو سیناء و أتاکم من المهیمن قد س و کم أخبرت به الأنبیاء وصفت أرضه نبوة شعیا فاسمعوا ما یقوله شعیاء أرض بدو عطشی جکت أرض لبنا ن لقد ناسب الرواة الرؤاء عرفوه و أنکروه و ظلما کتمته الشهادة الشهداء أو نور الا- له تطفئه الأفل واه و هو الذی به یستضاء (قلت) - یتضح جلیا من کل ما تقدم (أولا) ان البارقلیط أو الفارقلیط هو ذلک اللفظ الیونانی (بیرکلطس) و معناه محمد (ثانیا) انه لا ینصرف بوجه من الوجوه الی البهاء کما یزعم هو و شیعته، [صفحه ۷۲] و لا الی المسیح أو روح القدس أو ألسنة النیران کما یزعم النصاری، بل ینصرف بکل المعانی الی رسول الله سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم (ثالثا) تحریف کتب النصاری و مزاعم الفرنجة فی مصادرها. (رابعا) ان محمدا صلی الله علیه و سلم خاتم الأنبیاء و آخر المرسلین، و ان الحنیفیة السهلة السمحة آخر ما ینزل علی بشر من السماء، و انها باقیة الی الأبد، کافلة بمصالح الناس حتی قیام الساعة. (خامسا) ان دین البهاء لیس دینا قیما سماویا لمخالفته القرآن، و معارضته ما جاء به الرسل من توحید

الله تعالی،و تنزیهه عن العیوب و النقائص، و الایمان به وحده لا شریک له، و التصدیق بالیوم الآخر و ما فیه من ثواب و عقاب علی غیر ذلک مما یقرره الوحی فی کل زمان و مکان. فهو کذاب أشر، متقول علی الله، فمن آمن به، و صدق بکذبه، فمأواه معه فی سقر، و بئس المستقر. (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک أنت الوهاب)

کلمة البلاغ المصری

نشرها فی العدد الصادر فی ٢٥ ذی الحجة سنة ١٣٢٨ - ٢٧ دیسمبر سنة ١٩١٠ و هی بقلم محمود افندی حمدی السخاوی السکندری قال تحت عنوان (هبة کریم): ما اکتفی حضرة عباس افندی البهائی رئیس الطائفة البهائیة بما أسداه من المبرات لمدرسة ریاض باشا برامل فکسا الفقراء و الیتامی [صفحه ٧٣] من تلامیذها کسوة الشتاء فباتوا بفضله و قد قرت عیونهم و اکتفوا شر البرد القارس، و تجملوا بها فی عید الأضحی المبارک. نعم لم یکتف بکل ذلک و لا بما أسداه لتلامیذ الملجأ العباسی حتی زار مدرسة النجاح الخیریة فی الرمل أیضا لصاحبها و ناظرها حضرة الفاضل النشیط الشیخ محمد البرنوجی و منح ثلاثة من متقدمی تلامیذها ثلاثة جنیهات و ذلک لما أعجب به من فرط ذکائهم و نجاحهم مع صغر سنهم ثم منح مدرسی المدرسة اثنی عشر جنیها تنشیطا لهم علی خدمة العلوم و المعارف سیقول البخلاء من أغنیائنا و هم سوادهم الأعظم بکل أسف شدید: ان الرجل وهب ما وهب لحاجة فی نفسه یرید قضاءها و هی نشر مذهبه أو علی الأقل اجتذاب نفوس المصریین الیه و لم یقصد مطلقا أن تکون عطایاه محض المساعدة علی نشر العلوم علی أن مثل هذا القول حجة لنا علیهم لا لهم لأن حضراتهم و لا شک میالون بکلیاتهم الی احراز الفخر و نیل المجد و لکن عن طریق الغطرسة و التعالی علی أبناء الوطن بدون أهلیة و التطلع الی تحلیة صدورهم بالأوسمة و النیاشین و تزیین أسمائهم بألقاب العزة و السعادة فأی الفریقین و الحالة هذه أهدی سبیلا؟ أذلک الرجل الذی یهب من ماله للمساعدة علی بث المعارف حتی فی غیر أبناء جلدته الناقمین علیه و علی مذهبه أم هؤلاء الوطنیون البعیدون عن الوطنیة الحقة بعد الأرض عن السماء؟ لعمری ان الفرق واضح جلی لا یحتاج لبرهان و لیس یصح فی الأذهان شیء اذا احتاج النهار الی دلیل و علی هذا فحضرة عباس افندی البهائی یجب أن یشکر و أن یثنی علیه الثناء الجزیل بقطع النظر عما یدعو الیه و ذلک لقاء هباته المتوالیة [صفحه ٧٤] علی العلم و نشره و تعضید المعلمین و الثناء علیهم و احترامه لهم. اه ذلک قول امریء یتراءی بالتقوی، و یتسر بل بسر بال الوطنیة فی کل محفل، و أنی سار فی منهج. نراه یرفع عقیرته داعیا الی المیل بالأفئدة الی ذلک المخاتل، مطفیء نور الایمان، محارب الاسلام و الأدیان الأخر، بما یذیعه من النداء بعبادة أبیه یزعم ذلک المتنطع المرائی أن عباسا هذا جذیر بالثناء لأنه بذل شیئا من العطاء. و هو معترف بأنه لم یفعل ذلک الا احتیالا لنشر دینه، و معترف بأن دینه من الأباطیل. و لا ندری کیف سولت له نفسه أن یثنی علیه و هو علی بینة من خداعه و رئائه فمثله مثل من یحمد الفاسق اذا استهوی الطاهرات من العذاری بما یجتذبهن به الیه من الهدایا و ساء ذلک مثلا. بل الفاسق یغوی من النساء خمسا أو عشرا و هذا یحاول أن یفسد علی العالمین عقائدهم. و یا بعد ما بینه و بین الفاسقین فی المنزلة عند من یجعل للضالین مراتب. و لا ریب فی أن من یجبه الی الناس قسیم له فی الذی یدعو الیه، و أولئک هم الأخسرون أعمالا، و الله من ورائهم محیط

کلمة الاهرام

نشرتها فی عدد یوم الخمیس ١٨ محرم سنة ١٣٢٩ - ١٩ ینایر سنة ١٩١١ تحت عنوان (عباس افندی رئیس البابیة - شیء عن أخلاقه و مذهبه) قالت: [صفحه ٧٥] لا یزال فضیلة عباس افندی رئیس البابیین موضوع التجلة و الاکرام فی الاسکندریة، یزور و یزار من کبراء القوم و العلماء و الأعیان فیها. و قد وردت علیه فی المدة الأخیرة رسائل من أتباعه الکثیرین فی الولایات المتحدة، و بها یلتمسون منه أن یذهب الی تلک البلاد لزیارتهم، و أنهم یعدون له منزلا فحیما فی نیویورک یلیق بمقامه لینزل هو و حاشیته فیه. و لکن یظن أنه لا یجیب هذه الدعوة نظرا لبعد الدیار و طول شقة السفر. و قد انتهت الینا رسالة من حضرة الأدیب شکری افندی نصر الذی جاء مؤخرا

من سوريا يصف فيها عباس افنـدى و قـد عرفه فى عكاء، و يشـرح مـذهبه «البابى» فآثرنا اثباتها فيما يلى: قال: «ان فضـيلة عباس افندى زائرنـا الكريم، هو من عائلة عريقـة فى الحسب و النسب فى بلاـد فـارس، و هو ابن‌سـاكن الجنان بهاء الله مؤسـس البابيـة، و هو خليفة والـده. أمـا أخلاـقه و صـفاته فهو مثـال الرصانـة و الشـهامة، و عنوان اللطف و كرم الأخلاق، أبى‌النفس، محب للخير و المبرات، رقيق العواطف شـريفها، يرأف بالفقير، و يواسـى المسـكين، و لا فرق عنـده بين الأديان مهما تعددت. فالمسـلم، و المسـيحى، و اليهودى، و البرهمى، على السواء لديه، ينظر الى جامعتهم الانسانية، لا الى مذاهبهم الخصوصـية. و الغاية التى يرمى اليها فضيلته هى وحدة الأديان فى العـالم، و المسـاواة بين بنى‌البشـر، حبـا بملاشاة الشـرور المتأتيـة عن الاختلافات المذهبيـة، كما هو مشاهـد فى العالم بوجه عام، و الشـرق بوجه خاص. و نظرا للغايـة النبيلـة التى ترمى اليها البابيـة قـد انتشـرت انتشارا عظيما، و امتدت الى جهات أوربا و أمريكا، حتى أصبح عدد البابيين الآن زهاء خمسة عشر مليونا ما بين ذكور [صفحه ۷۶] و اناث. و أكثرهم فى نيويرك، و شيكاغو، و الهند، و بلاد فارس، و مصـر، و سوريا، و لا تزال فى امتداد و انتشار و لبهاء الله ضريح فى عكاء يدعى «البهجة» يؤمه البابيون من كل صوب للتبرك بزيارته فى كل سـنة «و قـد تشـرفت مرتين بزيارة فضـيلة عباس افنـدى فى الرمل، فكنت أرى الفقراء و المساكين متجمهرين عنـد باب منزله ينتظرون خروجه، حتى اذا خرج يسألونه الاحسان، فيجود عليهم به هذا وصف شـىء يسـير من صفاته الكريمة أسرده مقرا بالعجز عن ايفائه حق قـدره. و أما هيئته فهو قصـير القامة، أبيض اللحية، حاد النظر، بشوش الوجه، مهيب الطلعة، متواضع، يرتدى ثيابا فى غاية البساطة، مبتعدا عن الزخرفة و الفخفخة. و هو عالم فيلسوف، يحسن اللغات التركية و الفارسـية و العربية جيدا، و له المام بتواريخ الامم و أحوالها. و هو فى الستين من العمر، و قـد كان يشـكو بعض الآلام العصبيـة، الا أنها زالت بتغيير الهواء بعـد قدومه الى الرمل يستيقظ الشيخ بـاكرا، فيطلع على الرسائـل و المجلاـت التى ترد عليه من جميع الأنحـاء، و يجـاوب على المهم منهـا بخطه الفارسـى المشـهود بحسـنه. و قـد زاره كثير من عظماء رجال هـذا القطر، و وكلاء سائر الـدول، فرد الزيارة لكل منهم. و ما من واحد زاره الا و خرج مثنيا على سـماحته، و معجبا بهمته و ذكائه الغريب أما ما قيل من أن لقـدومه الى هـذا القطر علاقـة بمعاكسة الدسـتور فأمر مخالف للحقيقة تماما، و حسـبنا دليل على ذلك سـعيه لتوحيد الديانات فى العالم، و مساواة جميع الأمم. فان كانت تلك هى صـفاته، و هذا هو سعيه، فكيف اذا يعـاكس الدسـتور؟ ان من ينسب ذلك [صـفحه ۷۷] الى فضـيلته و هو الرجل الدسـتورى المحض منـذ نشأته قبل أن أعلن الدسـتور العثمـانى يسـىء الى الانسانيـة اساءة كبرى و أما حقيقـة حضوره الى القطر المصـرى فلأجل تبـديل الهواء برمل الاسـكندرية التماسـا للشـفاء ممـا كـان ألم به من الانحراف هـذه حقيقـة أعلنها على رؤوس الاشـهاد، و ان يكن فضـيلته فى غنى عن مـدح مثلى و السـلام» هذا ما كتبه لنا نصر افندى. و بالمناسبة نذكر أننا رأينا منذ يومين من أتباع فضيلة الأستاذ سيدة انجليزية تحمل كتابا يبحث فى مذهب البابية، و كانت تدعو بعض الأدباء من الانجليز لزيارة فضـيلته فى منزله فى الرمل. و هى متعصـبة لمذهبه، و تكاد تكون مبشـرة فيه ان البابية أسـست فى سنة ۱۸۴۳ فى مدينـة شـيراز من بلاد العجم،و فى كلمة «البابية» نسبـة الى الباب، و هو رمز الى أنه لا يسـتطيع أحد سبيلا الى معرفة الخالق العظيم الا بواسـطة «الباب» أى الرئيس الاكبر. و البابية اشـتقت من الاسلامية، و امتزجت بشىء من مبادىء المذاهب «الغنوستيكية» (مذهـب غنوستيك فى ضـم مبادىء الديانات فى الشـرق و فلسـفة اليونان الى تعاليم الدين المسيحى) و البوذية و اليهوديـة. أما تعاليمها فمفعمة بالآداب العامة، و هى تمنع تعدد الزوجات، و تحرم الاقتران غير المشروع، و المبنى على مجرد الاتفاق، و التنسك (النزهـب)، و تقضى بالمساواة بين الأجناس و تأمر بالبر و الاحسان، و اكرام الضيف، و الامتناع عن المسكر» ا.ه (قلت) - أما نصرى افندى فلا نؤاخذه لان كلماته تنم على بهائيته و للبهائى أن يقول ما شاء فى حق من يعبدهم. و لكن يظهر أنه من جهلة البهائيين اذ ينسب للبهاء تأسيس البابية و هو جهل مطبق [صفحه ۷۸] أما الاهرام فمؤاخذتنا لها أنها تعلم أن دين الرجل من الأباطيل و أنه يعمل لهـدم المسـيحية كما يعمل لهدم الاسـلام و غيره من الأديان فتمداحه و نشـر الثناء عليه و تحبيبه الى الناس مشاركة له فيما يدعو اليه و الاهرام على ما نعلم مسيحية متدينة!!...

كلمة أخرى للمنار

نشرها فی الجزء الأول من المجلد الرابع عشر الصادر فی محرم لسنة ۱۳۲۹ تحت عنوان (البابیة البهائیة) و هی بقلم صاحبة الأستاذ العلامة السید محمد رشید رضی، لا أحرم الله المسلمین قلمه الزائد عن الدین، القاطع لألسن الأفاکین. قال أثابه الله: ضاق هذا الجزء عن متابعة الکلام فی الباطنیة سلف هؤلاء البهائیة و قد جری بینی و بین أحد کبار رجال القضاء فی الاسکندریة حدیث فی شأن عباس افندی زعیمهم و کنا بدار محمد سعید باشا رئیس النظار بمصر و قد اتفق جلوسنا فی احدی الحجرات لیلة احتفال الرئیس بعید جلوس الأمیر و کان معنا بعض العلماء الوجهاء افتتح محدثی الکلام بمعاتبتی علی ما کتبت فی شأن عباس افندی و أطراه أشد الاطراء و شهد له بالاسلام الکامل علما و حکمة و عملا فقال: انه یؤدی الصلوات الخمس و غیرها من الفرائض و النوافل و یبین من فضائل الاسلام ما لا یکاد یستطیعه سواه و یسعی فی نشره فی أمریکا و سواها و یحاول جمع الشعوب علیه فکان سبب [صفحه ۷۹] دخول الملاییین فی هذا الدین المبین. قال: ولو سواک طعن فی اسلامه و قال فیه، ما قلت و أکثر مما قلت لما کنا نبالی بقوله و لکن لکلامک من القیمة و الاحترام ما لیس لغیره و لذلک ساءنی أن تتکلم فی هذا الرجل العظیم و أنت لم تعرفه معرفة اختبار بما لعلک أخذته من غمر جاهل أو ذی غمر متجاهل، و انی أدعوک الی ضیافتی بالاسکندریة و أجمع بینک و بین الرجل و أنا موقن بأنک تعجب بدینه و عقله و علمه و آدابه الجذابة و فصاحته الخلابة، - هذا حاصل معنی ما قاله هذا اللائم المعجب بالرجل. و مما قلته له: اننی أسلم بما سمعته منک و من سواک عن شمائل الرجل و أدبه و فصاحته و لم أکتب فیه الا ما یدل علی هذا و هذا التسلیم لا ینقض شیئا من بناء اعتقادی و اختباری و ان قواعد هذا الاعتقاد لیست مأخوذة عن أعداء الرجل و أعداء قومهم بل منهم و من کتبهم فقد جری بینی و بین داعیتهم هنا مناظرات متعددة و ثبت عندی أنهم من الباطنیة الذین کانوا یظهرون للمسلمین و کذا لغیرهم أنهم منهم و علی ملتهم و لا یطلبون الا الاصلاح فیها و هؤلاء البهائیة اذا دعوا النصاری فی أمریکا مثلا الی نحلتهم قالوا لهم انا نصاری مثلکم نؤمن بألوهیة المسیح و بمجیئه فی یوم الدین - أو الدینونة کما تقول النصاری - و قد جاء المسیح کما وعد فی ناسوت البهاء و آمنا به و اتبعناه، و کذلک یقولون للمسلمین انا منکم و نطلب اصلاح حالکم باتباع المهدی المنتظر و المسیح الموعود به، بل یقولون ان دین برهمة و دین بودا و دین زردشت حق، و یقولون لهؤلاء اذا لقوهم انا منکم و ان ربنا و ربکم هو البهاء أو بهاء الله دفین عکاء من بلاد الشام، و لا یفصحون عن عقیدتهم کلها لأحد دفعة واحدة و انما یرتقون به [صفحه ۸۰] درجة بعد أخری. و قد وضع سلفهم الأولون هذه الدرجات و جروا علیها و قلدهم الماسون فیها (أی الدرجات فقط) و قصاری دعوتهم الرجوع الی نوع من الوثنیة ملون بلون جدید من ألوانها و لما بالغ محدثی بانکار ذلک قلت له: اننی لا أدعی معرفة الرجل و الحکم علیه بما ظهر فی منه نفسه و انما أحکم علیه من حیث هو زعیم هؤلاء القوم باعترافهم و اعترافه و قد بلغنی عنه نفسه أنه یدعی الاسلام و یجاری أهله فی عباداتهم عند ما یکون معهم، و نحن لا نقول لمن أظهر الاسلام انک لست بمسلم اتباعا للظن و لکننا نعلم من تاریخ هؤلاء الباطنیة مثل هذا فقد کان العبیدیون بمصر یدعون أنهم مسلمون و یبثون دعاتهم فی الناس لتحویلهم عن الاسلام الی عبادة امامهم المعصوم بزعمهم. فاذا کان عباس افندی مسلما حقیقة لا بالمعنی الذی تقوله الباطنیة عادة فلیکتب مقالة بخطه و امضائه یصرح فیها بالنص الصریح بأن سیدنا محمد ابن‌عبدالله بن عبدالمطلب هو خاتم النبیین و المرسلین لا دین بعد دینه و لا شرع ینسخ شرعه و أن القرآن هو آخر کتب الله و وحیه لأنبیائه و رسله و أن معانیه الصحیحة هی ما دلت علیه مفرداته و أسالیبه العربیة فقال محدثی البارع: کیف یمکن أن نقول للبریء انک متهم بالجنایة و ینبغی أن تتبرأ منها و تدافع عن نفسک؟ قلت اننا لا نطلب أن یکتب ذلک بأسلوب الدفاع و انما نطلب أن یکتبه فی مقال یبین فیه حقیقة الاسلام ارشادا للناس و تعلیما أو ردا علی المعترضین، و مثل هذا یقع کثیرا، و لذلک اکتفینا منه بذلک و لم نکلفه أن یتبرأ مما سمعناه من أتباعه من القول بألوهیة والده و نسخه للشریعة الاسلامیة کجعل الصلوات ثنتین بدل خمس بکیفیة غیر کیفیة صلاة المسلمین، فان کان [صفحه ۸۱] لا یکتب من تلقاء نفسه فاننا نکتب الیه أسئلة و نطالبه بالجواب عنها فهل یضمن لنا ذلک المعجب باسلامه أنه یجیب عنها؟؟... ا ه رحم الله الأستاذ الامام الشیخ محمدا عبده و طیب ثراه لقد صدق حین

سئل عن عباس هذا فقال: «انه ضال مضل». و ها نحن أولاء ترى تضليله لذلك الذى أشار اليه العلامة صاحب المنار. و ان فى اضلاله له و هو من رجال القضاء لبرهان مبين على أنه من كبار المضلين زعماء الفرق الهالكة بالتنكب عن صراط الايمان و ادعاء أنها عليه، ليسلك سبيلها المريضة قلوبهم و صغار المدارك. فهل للشيخ على صاحب المؤيد فى أن يكفر عن سيئته التى جاء بها فى اطراء عباس هذا بما يدفع المسلمين بميولهم اليه فنرى فى المؤيد بعد تلك السيئة حسنة تمحوها؟؟ و لا تكفير لسيئة صاحب المؤيد الا أن يذيع للناس فيه أن لممدوحه باطنا غير ظاهره، و أنه خطر على الأديان،و لمن اتبعه غضب من الله. و الله يقول: (و من يحلل عليه غضبى فقد هوى، و انى لغفار لمن تاب و آمن و عمل صالحا ثم اهتدى) [صفحه ۸۲]

تأسسات: للدخول على المنطق الاول

مصادر الادیانة

اشاره

(للدخول على المنطق الأول) (و هو المنطق المشتعل على تاريخ البابية و أحكامها) الأديان باعتبار مصادرها نوعان: الهيئة، و بشرية. و كل منهما ينقسم الى قسمين: بحت و مزجى. و كلا القسمين تحته فروع متعددة، و مذاهب شتى، و اليك البيان:

الدين الالهى البحت

هو ما جاء به الرسل من قبل الله تعالى بطريق الوحى على لسان جبريل يقظة و مشافهة. ثم هم على اختلاف مباعثهم، و تباين لغاتهم، لم تختلف دعوتهم فى موضوعها و بنائها على أن هناك الها واحدا موجدا لهذه الأكوان، قد انفرد بالايجاد و الاعدام، و تنزه عن الشريك و المثيل، و الولد و الوالد، واجب الوجود لذاته،قديما، أزليا، باقيا بعد فناء العوالم، مخالفا لآثاره فى الذات و الصفات و الأفعال، قادرا، مريدا، عالما، حيا، سميعا، بصيرا، متكلما، يحيى و يميت فى هذه الدار، و ينعم و يعذب فى دار أخرى، أعد فيها جنة للمصدقين [صفحه ۸۳] العالمين، و نارا للمكذبين الضالين. و أنه خلق ملائكة عصمهم من الخطأ و الغفلة، يقدسون له، و يسبحون بحمده، يفعلون ما يؤمرون، لا يعصون الله ما أمرهم. و قد جعل الرسل أمناء على وحيه، هداة لخلقه، يعلمون الشرائع، و يدعون الى وحدة الاجتماع، و يدلون الخلق على خالقهم، و يعرفونهم قدره و مجده و عظمته و كبرياءه، و أنه رب القدر، و مسخر الشمس و القمر، و مالك النهى و الأمر، و خالق الخير و الشر، و باعث الناس ليوم الحشر، يفعل ما يريد و يشاء، لا يعجزه شىء فى الأرض و لا فى السماء. و أنه تعالى اصطفاهم، و خصهم برتبة الرسالة، و عصمهم من الدنيئات و سفاسف الأمور، و جعلهم حجة على خلقه بما يوحى اليهم، لكيلا يكون للناس على الله حجة من بعد ارسالهم مبشرين،و منذرين، و مرشدين، و معلمين هذه قاعدة دعوة الرسل لا يختلف فيا اثنان، و عليها تدور أصول الأحكام و فروعها من عبادات و معاملات بحسب الزمان و المكان: كالصلاة، و الزكاة، و الصوم، و الحج، و ذكر الله، و الابتهال اليه، و الأمر بالمعروف، و النهى عن المنكر، و اقامة حدود الله، و حفظ حقوق العباد، و بيان الحلال و الحرام، و أحكام البيوع و العقود، و الأنكحة و المواريث، و الطلاق و العتاق، و المآكل و المشارب، و حكم الأمة حال السلم، و واجباتها وقت الحرب، و أحكام سياسات المدن، و أحكام تدبير المنزل، و الزجر عن مصاحبة الفجار و الفساق، و الحض على تهذيب النفس و رياضتها بمكارم الأخلاق، الى غير ذلك مما ملئت به الكتب السماوية، و الأخبار الصادقة النبوية، و كان كفيلا بسعادة النوع الانسانى، و تطهير النفوس من الخلق الحيوانى و الرسل فى جميع ذلك قائمون بالدعوة و انتشارها و تعليمها و الحث [صفحه ۸۴] عليها، منتصبون لفصل القضايا، و مقاومة الخصوم جدلا و دفاعا. فهم رسل فى التبليغ، قضاة فى سماع الدعاوى، أمراء فى التنفيذ، ملوك فى حفظ النظام، و توسيع الممالك، و انتشار المدنية، و تعليم المعارف الدينية، و الآداب التهذيبية. لا يخالف خلفهم

سلفه الا ـ فى بعض فروع يقتضيها مكان أمته و ما هى عليه، و لا يترك سبيل من قبله من المحادة أولا ثم المقاومة أخيرا الا بضعف العصبية، و قلة الأعضاد و الأنصار. فهم دائرون مع اللين مادامت العصبية فى التأسيس و تكوين وحدة الاجتماع، راجعون الى القوة عند تمكن العصبية و تيسير الأدوات و المعدات، واقفون فى جميع أعمالهم و حركاتهم عند وحى سماوى، أو ارشاد الهامى و قدجاء كل رسول بآيات و خوارق يقيمها حجة على صدقه، و دليلا على أن الله تعالى هو الذى أرسله الى قومه. فمنهم من نجا من النار، و منهم صاحب الناقة، و منهم المجتاز بالبحر، و منهم من أحيى الموتى و داوى الأكمه و الأبرص، و منهم من كلم الدواب، و اسرى به الى أبعد مكان من أرضه فى مدة قصيرة، و أخبر بالغيوب فى وقته، و عما يليه. و هذه الخوارق نسميها نحن معاشر المتدينين معجزات أظهرها الله تعالى على أيدى رسله تصديقا لهم. فان المعجزة منزلة منزلة صدق عبدى فى كل ما يبلغ عنى. لأنه ليس فى وسعه و لا امكانه أن يخلق ناقة من صخر، أو يفلق بحرا، أو ينبع ماء من حجر، أو يحول العصا ثعبانا، أو يحيى الموتى بقدرته، أو يخلق فى الدواب قوة ناطقة، و فى الشجر قوة سامعة، و فى الجو قوة طاوية. بل كل ما ظهر على أيديهم انما هو مستند الى الله خلقا و ابرازا [صفحه ۸۵] و الملحدون ينكرون هذه الأمور بتاتا. و بعضهم يؤولها الى معان و هم البهائيون (انظر الصفحة ۱۹ من هذا الكتاب). و بعضهم يعدونها من باب الخوارق الظاهرة بتحريج القوى العلوية على المنفعلات السفلية بالدعوات و الرياضات. و بعضهم يجعلها من باب الشعوذة نعوذ بالله تعالى من هذه المعتقدات. و بعضهم ينسب ما يقرب من العقل للحوادث الطبيعية: كفلق البحر للمد و الجزر، و نزول الدم للمواد المحمولة بالريح، و الضفادع لما يحمله السحاب أحيانا من جهة و يمطره فى أخرى، و احياء الموتى لفعل طبى فى مصاب بسكتة مخية، و مداواة الأكمه و الأبرص لخواص النباتات. و ينكر ما لا يقبله العقل من الخوارق و هذه أوهام قامت عند أهل هذه الشبه، اذ لا يمتنع أن يكون حدوثها آية فى مكان، و عادة فى آخر، خصوصا اذا وقعت بعد التحدى، أو الخبر بأنه سيحدث كذا. فاتفاق الواقعيات فيما ماثل المعجزة لا يطعن فى أصلها، و سنفصل ذلك باقامة حججه و براهينه فى موضعه من هذا الكتاب و معتقدنا فى الرسل أنهم صادقون فى دعاواهم، أمناء فى تبليغ شرائعهم لا يفترون على الله تعالى شيئا، و لا يخونون فيما أئتمنهم عليه، واقفون عند حدود الوحى، بعيدون عن مظاهر الملوك، لازمون حالة التقشف و القناعة بالميسور و الزهد فيما بأيدى الناس، متواضعون الى حد يؤاكلون فيه القذر، و يجالسون فيه الفقراء، و يعودون المرضى، و يجلسون على التراب، و لا يمسكون بأيديهم نقدا زائدا عن مؤنهم. توجب عصمتهم الاخذ بأحكامهم،يهلك من كذب واحدا منهم فى شىء مما جاء به، و ينجو من صدقهم و آمن بأنهم رسل الله تعالى الى خلقه و والله ما عرف الحكماء طريق الوصول الى الحكميات الا بمخالطتهم [صفحه ۸۶] و الأخذ عنهم، و لا اهتدوا للرياضات و تصفية الذوات الا بمعاشرتهم و التقليد لهم. فهم أساتذة الدنيا، و فتحة باب كل علم اشتغل به الانسان من بدء العمران الانسانى الى الآن. فما التوسع الحاصل فى العلوم الآن، و التفنن فى المبتدعات و المخترعات و الاكتشافات، الا نتيجة أتعابهم الحاصلة بمقدمات تأسيسهم. فعلى جمعهم الكريم، أفضل الصلاة و التسليم. و قد جرت عادة الله تعالى أن يبعث كل رسول فى قومه ليكون منهم عصبية تسهل انقيادها الرحم، يمهد بها طريق دينه، و يتقوى بها على نشره و تعميمه فى المتجاورات من البلاد. و لا يزال يدعو بما أمر به متحملا مشاق المعارضة، و مضض التكذيب، و ألم المقاومة، و المعارضة الجدلية، حتى يلقى ربه تعالى. فان انقضى دوره بلا ظهور، و لا عصبية، درست أصول دينه، و محيت أحكامه. و ان تمت له العصبية، و أتقنت الأخذ عنه، ترك أصول دينه فى أيديها و هى بعد ذهبه تتصرف فيها تصرفا تفسيريا، و قياسيا، و اجتهاديا، بما تصل اليه أفكار العقلاء، و أمناء تلك الشريعة، و بهذا التصرف تختلف المذاهب باختلاف فروع التأويل مع رجوع الكل الى أصل واحد و قد طرق الوجود أنبياء كثيرون: منهم من جاء مؤيدا شرع من قبله، و منهم من جاء بشرع ناسخ لما قبله. و اتفقت كلمة كل دين على تسمية الآخذ به بمؤمن ناج، و تسمية من خالفه بكافر هالك. و من ثبتت أقدامهم على ما جاء به رسولهم هم أصحاب الدين الالهى البحت، و من مزجوه بالعقليات أو النظريات هم أصحاب الالهى المزجى و نحن معشر المسلمين نعتقد اعتقادا جازما قام عليه البرهان القاطع: أن الله تبارك و تعالى ختم رسالته و نبوته بمحمد صلى الله عليه و سلم [صفحه ۸۷] و حفظ كتابه من التغيير و التبديل، و نسخ بشريعته سائر الشرائع التى سبقتها، و جعلها

آخر شرائعه و روحيه لأنبيائه، فهى باقية الى الابد، كافلة بمصالح العالم الى يوم يبعثون. فمن دان بها فهو مؤمن ناج، و من أخذ بغيرها فهو كافر هالك

الدين الالهى المزجى

هو ما أخذته أمة من أصول رسول و تصرفت فيه بالزيادة و النقص و الدخيل فيه. و قد أخذ بهذا الدين كثير من الأمم، منهم من مزج دينه بالعقليات، و منهم من مزجه بالنظريات، و منهم من مزجه بالمستحسنات، و منهم من تبع الأصول و ترك الفروع الى غير ذلك نمثل بالصابئين و الكلدانيين من هذا القسم، فانهم أحق بالعناية، و أولى من يرجع اليهم فى التمثيل، لاشتغالهم بالسمعيات و العقليات معا. و لا نريد أن نبين جميع أقسامهم ففيهم عبدة الكواكب، و عبدة الأوثان. بل نبين مذهب الفئة الباقية على معتقدها الالهى الذى مزجته بالعقليات، و هى الفئة التى حفظت كتب الحكمة، و اعتنت بدراستها و شرحها، و حلت مشكلات الحكماء، و رموز القدماء و ترجمت لغاهم المتروكة، و عرفت أقلامهم المختلفة و هذه الفئة تنقسم الى قسمين: قسم يسند دينه الى سيدنا نوح عليه‌السلام و هم الصابئون، و قسم يسند دينه الى سيدنا ابراهيم عليه‌السلام آتيا بطريق التلقى عن نوح و عن ادريس عليهما‌السلام و هم الكلدانيون و القسمان متفقان فى هيئة العبادة على التوجه الى القطب الشمالى، و صلاة ثمان ركعات عند ظهور شفق الشمس الشروقى، و خمس [صفحه ۸۸] ركعات وقت الزوال، و خمس ركعات وقت غروب الشمس. يسجدون فى كل ركعة من هذه ثلاث سجدات بلا انحناء، و يتلون فى قيامهم و سجودهم كلمات تماثل آيات الزبور من حيث اشتمالها على مناجاة و دعوات و استغفار. و يصومون ثلاثين يوما عدد ما تقطعه الشمس فى كل برج من بروجها، يمسكون فيها عن الطعام و الشراب من شفق شروق الشمس الى شفق غروبها، و يفطرون على غير اللحوم من الألبان و النباتات الا ما حرم منها عندهم. و يقسمون هذه الثلاثين الى ثلاثه أقسام: قسم يصومون فيه أربعة عشر يوما متتالية فى فصل الشتاء موافقة لأعداد الكواكب السبعة المشهورة قديما و أفلاكها، و قسم يصومون فيه سبعة أيام فى الربيع موافقة لأعداد الكواكب وحدها، و قسم يصومون فيه تسعة أيام فى أواخر الصيف موافقة للأفلاك بضميمة فلكى الثوابت و المحيط و يقدمون الضحايا فى هياكلهم و معابدهم للسدنة و الفقراء من غير أن ينال المضحى منها شيئا. و يعظمون الكواكب لاعتبارهم لها أعظم أثر الهى له فاعلية فى الأجرام السفلية. و يمنعون توريث الفاسق من المستقيم. و يعترفون ببعث الأرواح دون الأجساد، و طهارة النفس العاصية بعد تعذيبها ثلاثة آلاف سنة. و يعتقدون أن الرسل ملهمون بعناية المجردات، و ليسوا مبعوثين عن الله تعالى. و أن الخير كله من الله، و الشر كله من النفوس. و أن الله تعالى من منزه عن الصورة، فلا تقع عليه الأبصار، و لا تلحقه الأوهام، فهو فى حجاب أزلى فى هذه الحياة الدنيا، و فى النشئة الأخرى. و أن غير الحيوان المباح استعماله عملا و غذاء محترم، يعد تعذيبه أو قتله [صفحه ۸۹] ذنبا يكفر عليه فاعله بالضحايا بحسب ما تعينه النصوص هذا ملخص الأصل و بانتشاره كثرت مذاهبه عدا و اختلافا، كما هو الشأن فى كل دين عظمت عصبيته، و تعددت أوطانه فبعض هذه المذاهب يحرم بعض النبات و و الحيوان، و بعضها يحل زواج امرأة الأب التى لم تعقب منه، و البعض يحرمها مطلقا، و البعض يحرم غسل جراحات القتيل عند دفنه، و البعض يوجبها، الى غير ذلك من الفروع الخلافية ثم اشتغل الفريقان بالهيات الحكماء و كتب الفلاسفة على أنها كتب تعليم و ارشاد ككتب الرسل على ما تصوروه بحسب الشبهات التى اعتقدوها. و قد شهد أهل هذا الدين جميع الدعوات الدينية من الدعوة النوحية الى الدعوة المحمدية على جميع مظاهرها الصلاة و السلام فكان أول داخل عليهم من المرسلين بعد نوح هود عليهما‌السلام اذ بعث فى قوم عاد و كانوا يسكنون بالأحقاف بين اليمن و عمان أى من شحر عمان الى رمل عالج. فأقام فيهم مدة يدعوهم الى عبادة الله تعالى، و كانوا قد غيروا و بدلوا و عبدوا الأوثان فامتنعوا من اجابته و ما آمن به الا قلل منهم، فدعا عليهم و تم لهم ما أخبر به القرآن الكريم، ثم رحل من بلاد العرب الى فلسطين و أقام بها ثم جاء صالح الى ثمود و كانوا بين الحجاز و الشام بأرض الحجر و وادى القرى، بدعاهم الى عبادة الله تعالى، و هدم هياكل الشمس التى كانوا يعبدونها، فما آمن به الا قليل منهم. ثم كان ما كان من أمر الناقة، و ما قصه القرآن

العزیز علینا من خبره، الی أن انتهی أمره بالدعاء علیهم. ثم رحل الی فلسطین و أقام بها ثم دخل علیهم سیدنا ابراهیم اذ ولد معهم فی أرض بابل أرض [صفحه ۹۰] الکلدانیین. فلما بعث الیهم دعاهم الی اتباعه، و تکسیر الأصنام، و هدم الهیاکل، و الاعتراف بوحدانیهٔ الله تعالی، و البعد عن الآثام و الفجور، فلم یجیبوه، و تظاهر النمرود بما هو مسطور فی الکتب السماویهٔ. فهاجر بابن أخیه لوط، و نزل لوط بأرض سدوم و عمورهٔ، و ابراهیم بأرض کنعان. ثم دعا لوط قومه و أعلمهم أنه مبعوث الیهم لیعبدوا الا له الحق، و یترکوا عبادهٔ غیره. فکان ما کان من معارضتهم له، و تکذیبه، و اجتماعهم لایذائه و ایذاء ضیفانه، ثم تخریب سدوم و عمورهٔ، و خروجه بابنتیه و ولد لابراهیم اسماعیل و اسحاق، و انتهی أمر اسماعیل الی سکنی بریهٔ فاران (هی تهامهٔ التی بها مکهٔ الآن) و بنی مع أبیه هذا البیت المحجوج بمکهٔ، و دعا الناس للطواف به، و الاعتکاف حوله، و الحج الیه کل عام. فأجابه من آمن به من جرهم عند ما هاجروا الی مکهٔ و بقی دینه الی أن تخربت سبأ، و جاءت طی و ما معها من القبائل، و ساکنوا بنی قیذار حتی أعالی نجد، و أخذ منهم من أخذ بما بقی من دین اسماعیل عند بنی قیذار. و اسحق کذلک دعا لدین أبیه، و جاء ابنه یعقوب علی اثره داعیا الی الله تعالی، و دخل یوسف ابنه مصر علی الدین الاستحسانی (دین المصریین). و یقال: انه لما حجر علی الغذاء أیام انقطاع النیل باعهم القوت أولا بمالهم، ثم بما شیتهم،ثم بحلیهم، ثم بعقارهم، ثم برقابهم. و قیل: انه تفضل علیهم و أعتقهم. فان صحت هذه الروایهٔ، و صح العتق، فبنو اسرائیل موالیهم. و ان لم یثبت العتق، فهم عبید بنی اسرائیل ورثهٔ یوسف الصدیق ثم جاء علیهم شعیب، و نزل بمملکهٔ الحجر السماهٔ قدیما مملکهٔ [صفحه ۹۱] تابات، و دعاهم الی الله تعالی، و ألح علیهم، و کثر بینه و بینهم الجدال و المناظرهٔ، فآمن به نفر قلیل، و خالفه الباقون. ثم دخل علی الکلدانیین فی نینوی یونس بن متی، فأجابوه بعد أن عصوه مدهٔ ثم امتد ظهور الرسل الی أن جاء الثلاثهٔ أصحاب الأدیان الباقیهٔ المنتظرهٔ الآن فی القارات و الجزائر. و قد وجد لدین الصابئهٔ و الکلدانیین عصبیتان: فالصابئهٔ دخلت بلاد العرب، و مصر، و المغرب، و عنها انتقل الدین الی أقطار بعیدهٔ، و الکلدانیون عمموه فی العراق، و بلاد الفرس، و الأفغان، و بلاد الخزر، و الشام، و عنهم انتقل الی أقالیم شتی و کما دخلت الأدیان الالهیهٔ البحتهٔ علی هذا الدین المزجی، کذلک دخلت علیه فروع العقلی و النظری من الأدیان البشریهٔ بعصبیات أوصلتها الی أوطانها و متجاوراتها بما یطول سرده فقد حملت عنا کتب التاریخ هذا الحمل العظیم و من الصابئین و الکلدانیین من مزج أصله الالهی بالوثنی و الاستحسانی من الأدیان البشریهٔ أیضا. و ذلک عند فتور الهمم عن التعلیم، و اقتصار فلا سفتهم علی تدوین الکتب و شرحها فیما بینهم، و ترکهم الأمم فی أیدی الجهالهٔ یقلد بعضهم بعضا، و قد کثرت المبتدعات، و تفرق الناس حول أهوائهم شیعا، و عجز الحکماء عن ارجاعهم لقصور الأفهام عن الحکمیات التی صارت من خصائص العلماء و من الالهی المزجی قسم من الحبشهٔ أخذ بالدین المسیحی ثم الاسلامی ثم مزجهما و صیرهما دینا واحدا علی أصول قررها و عمل بها. و قسم منها أیضا أخذ بالأدیان الثلاثهٔ، و استخلص منها دینا عمل به: و یستوطن هذان القسمان ما یلی هرر و مصوع من الجهات [صفحه ۹۲] القریبهٔ من النقط الاسلامیهٔ. و قسم من غینا الشمالیهٔ أخذ بالدین المسیحی عن القسیسین عند دخول البرتوغالیین فی بلادهم ثم مزجه بالاستحسانی. و قسم من برنو أخذ بالدین الاسلامی عن الأدارسهٔ ملوک المغرب ثم مزجه بالاستحسانی. و قسم من بولونزیا أخذ بالدینین الاسلامی و المسیحی ثم مزجهما بالوثنی. و قسم عظیم فی أرض السودان أخذ بالدین الاسلامی ثم مزجد بالاستحسانی. و قسم من مونیقو الصینیهٔ أخذ بالدین الاسلامی ثم مزجه بالوثنی. و قسم ظهر بأسماء متغایرهٔ، فی جهات متعددهٔ، و أزمان متباینهٔ، أخذ بالدین الاسلامی، و مزجه بالوهمیات، و هم: القرامطهٔ، و الاسماعیلیهٔ و الباطنیهٔ، و النصیریهٔ، و الدروز. و أخیرا ظهر البابیون فی بلاد فارس و هم مراد کتابنا هذا - فأخذوا بالأدیان الثلاثهٔ، و مزجوها بالوهمیات و البوذی و غیره من الأدیان البشریهٔ، و استخلصوا منهادینا واحدا علی أصول قرروها، و عملوا بها، و دعوا الیها و لهذه الأقسام عصبیات شتی، قاتلت علیها، و دافعت عنها، فأفرغ بعضهم الی بعض بالضعف، و ثبت قلیل منهم علی ما هو علیه، و قد کثرت المبتدعات، و المنتحلات، و دعاهم الفراغ من العلوم الی عبادهٔ ما لا یعبد مما هو مسطور فی کتب الأخبار

الدین البشری البحت

یرجع هـذا الـدین فی تأسیسه الی القدمات الذین بحثوا فی علل الأشـیاء کونا و فسادا، و قالوا: ان الواحد جهة و اعتبارا و هو الله تعالی یستحیل أن تصدر الکثرة عنه، فحکموا بالعقول العشـرة، و سـلبوا الله تعالی الاختیار، و العلم بالجزئیات، و أنکروا بعثة الرسل، و بعث [صفحه ۹۳] الأجسـام، و خالفوا الشـرائع الالهیـة فی أمور کثیرة بها حکم علیهم بالزیغ عن جادة الهـدی ثم انهم قطعوا بأن الله تبارک و تعالی ذاتی الوجود، أبـدی الخفاء، أزلی الأفعال، یستحیل علیه صـدور التکثر و حدوث التجدد عنه مع وحدة ذاته العلیة. و أن وجوده المطلق غیر مخالط لشـیء من الأشیاء. و أن الأجسام، و الجواهر، و الأعراض، من لوازم الأغیار. و أنه تعالی متساوی النسب النوعیة، فلا تخصیص لبعض أجزائها، و لا دخول لها فی سلسلة الممکنات، فهو منزه عن المادة و الهیولی، و الصور اللاحقة للامکان. و ان السعادة و الشـقاء خاصان بالنفس، و انفعال الأعضاء بالنفسیات سـعادة، و بالبهیمیات شقاء. و أنه تعالی منزه عن التسفل و الحلول، مستغن عما صـدر عنه مجردا أو مرکبا و بانتقال هـذا الـدین الی الطبقـة الثانیة بعد الطوفان قسـموا السـیاسة فی حکمیاتهم الی قسـمین: سـماویة، و أرضـیة. و قالوا: اذا کان القائم بأمر السـیاسة رجلا ظاهرا، سـلیم الحواس، مخلص الظاهر و الباطن عالی الهمـة، بعیدا عن الدنیئات، غیر متعمق فی البدنیات، قد دلت علی وجوده القرانات الکبار العلویة - فدولته دولة النبوة، و هذا القائم بها هو النبی المفاض علیه من قوی المجردات، و اتجاه الافلاک ما یخلع صورة توجهاته النفسـیة من الحیوانیة الی الملکیة، لیمتاز بالعنایات و المساعدات العلویة (قلت) - الـذی نـدین الله تعالی به أن هـذا الفیض حاصل من الله تعالی باختیاره لا من المجردات و الأفلاک فانها مجعولة متأثرة بفعل الله تعالی فلا اسـتقلال لها بالتأثیر فی شـیء من الکائنات ا ه [صـفحه ۹۴] ثم قـالوا: و اذا کان ممن دلت علی وجوده القرانات الوسـطی مشارکا للأفراد فی المألوفات و الملاذ الهیکلیة - فهذه دولة الملک، و القائم بها هو الملک صاحب السـیاسة الأرضـیة ثم انقسمت هذه الطبقة ثلاثـة أقسام کل قسم صار مـذهبه أصـلا لفروع شتی: (فالأول) اشـتغل بالنظر فی العلـة، و الوحـدة، و اثبات الصانع، و ما یجب له، و ما یسـتحیل علیه، و تقسـیم المجردات و صادراتها (علی زعمه) و أحوال النفس بعد مفارقة الهیکل، و غیر ذلک من الأمور العامة. فسمی مـذهبه: بالالـهی، و الفلسـفة الأولی و الثـانی اشـتغل بـالنظر فیمـا تجرد عن المـادة فی الـذهن أی الحساب و المواقیت فسـمی مـذهبه بالریاضـی. (و الثـالث) اشـتغل بـالنظر فی المواد فسـمی مـذهبه بـالطبیعی و بعـد انقسامهم جال رجال کل مـذهب جولـة فی مباحثه، و تضاربت أفکارهم، و کثرت تجاربهم فی مبتدعاتهم، حتی اتسع علم الحکمة، و تداولته الأمم، و دارت الأیام و هو ینقل من صورة الی أخری، یعلو فی أمة بعلو أفکارها، و یسـفل فی أخری بتسـفلها، حتی وصل الی العرب فی القرن الثانی من الهجرة. فنقلوه الی لغتهم، و هذبوه، و شذبوه، و حولوه من الأصل الدینی المحض الی الصورة العلمیة المحضة. و هم الذین أوصـلوه بصورته العلمیة الی الأوربیین و غیرهم من الناس. و قـد نبه العلماء علی ما یخالف العقیـدة الایمانیـة الحقة عند ما یذکرون أصـلا من أصول الحکمة، و اجتهدوا فی تحصـین العقیـدة و الـدفاع عنها، و حاربوا عقلیات بمثلها، و ردوا شـبهة ببرهان، و أیدوا معتقدا بحجة و طبقوا کثیرا من أصول الحکمة علی أصول العقیدة، و بحثوا فی شـبه [صـفحه ۹۵] المتکلمین و قواعد الالهیین، و جمعوا ما تشـتت من مذاهب فرق العالم، و انتصـبوا للنضـال و الجـدال، و اجتهـدوا فی حـل المشـکلات و تـبیین المعضـلات، و أبعـدوا فی البحث و التـدقیق حـتی انتقلوا من التقلیـد الی الاـختراع و الابتـداع. فامتلأـت مؤلفـاتهم و کتبهم بـالعلوم النافعـة، و زینوا العـالم الانسـانی بالآداب و الفضائل و آلات العمران و مواد المدنیة، و أرشدوا الخلق الی احسان الصناعة و الزراعة و الملاحة و السیاحة و السیاسة و التجارة و التربیة و التهذیب الی غیر ذلک مما یضـیق عنه الحصـر و لا یسـعه هذا المقام و یسـند أصحاب هذا الدین تأسیسهم الی هرمس المثلث المدعو بالعبرانیة أخنوخ، و بالعربیة ادریس علیه‌السـلام، قائلین: انه أخذ البعض عن صحف شیث عن آدم و زاده بسطا و تقریرا بالدلائل العقلیة و المؤثرات الفلکیة. و بعد أن قرره أوحی الله الیه بـالنبوة، فحمـل عشـیرته علی الأخـذ بـدینه، و جمع بین النبوة و الحکمـة و الملـک، فسـمی المثلث. کـذا یقول البعض من الکلـدانیین و البعض یقول: ان ادریس لم یسـبقه سابق بهذا الاسـتدلال، فهو واضع الحکمة الأولی، و وافقهم الصابئون علی ذلک. و البعض یقول: انه لم یقرر من أصولها الا کلیات ابتدائیة حتی جاء سلیمان و زادها بسطة و بسطا، و شرح معمیات من تقدمه، و

استخدم نتائج الفلکیات و العنصریات فی مظاهر أعماله فی ملکه و قدکان لهذا الدین عصبیات کثیرهٔ أیام کان معتقدا معمولا به فأول عصبیهٔ له کـانت فی العراق و هی التی أوصلته الی الفرس، فانتقل الی الهنـد، و الأفغان، و بلوجستان، و سوریـهٔ. ثم سار به الفینیقیون حتی أدخلوه جزائر الروم، و شبه جزیرهٔ الیونـان، و صـقلیهٔ (سیسلیا) [صـفحه ۹۶] و قبرص، و سـاموس، و سواحـل افریقیـهٔ: ثم تناقلته طوائف الأـمم بالأخـذ عن بعضـهم البعض حتی انتشـر فی معظم آسـیا، و افریقیـهٔ، و بعض جهات أوربا. و لقلـهٔ کتبه و علمائه اذ ذاک تصـرفت فیه الأمم بافکارهم، و أدخلوا فیه ما دعتهم الیه الشـبه الوهمیهٔ و المستحسنات الخیالیهٔ. فانتقل فی أکثر الأقالیم من البحتیهٔ الی المزجیـهٔ، و تفرع عنه فروع مزجیـهٔ مختلفـهٔ المواضیـع و الأـصول و الفروع کما سـنبینها ان شاء الله و قـد دخل علیه الـدینان الیهودی و الصالحی فی بلاد العرب، و المجوسـی فی بلاد الفرس، و البرهمی فی الهنـد و أفغانسـتان، و البوذی فی الصـین، و الابراهیمی الخلیلی فی بابـل و فلسـطین، و اللوطی فی سـدوم و عمورهٔ، و الیونسـی فی نینوی، و الشـعیبی فی أطراف بلاـد العرب و الشام، و الموسوی فی مصـر و الشام و سوریهٔ و بعض بلاد العرب، و المسیحی فی مصر و الشام و أوربا و بعض بلاد العرب، و الاسلامی فی جمیع البلاد التی حل فیها من آسـیا، و افریقیـهٔ، و أطراف أوربا و کما دخلت علیه الأدیان الالهیهٔ فی أقطاره، کذلک دخلت علی فروعه المزجیهٔ بعد أن دخلت هی علیه. و الیک بیان هذه الفروع بما یسع المقام من الکلام:

الدین البشری المزجی

أسـلفنا أن الطبقـهٔ الثانیهٔ من أهل الدین البشـری البحت افترقت بادیء بدء ثلاث فرق، و أن کل فرقهٔ وضـعت أصولها علی قواعد ثابتهٔ فی زعمهـا حقیـهٔ فی وهمهـا، و أنه جـاء علی أثر کل فریق کثیر من الأمم أخـذوا بمـذاهبهم، و دانوا بها، ثم افترقوا فرقا شتی بحسب [صفحه ۹۷] الابحاث العلمیهٔ، أو الفراغ منها فمن الذین انشـقوا بالبحث العلمی قد ماء علماء النجوم، فانهم نظروا فی الکون السـفلی من حیث تأثیر الکواکب، فیه، و جعلوا الموجودات الأرضـیهٔ أثرا للکوکب العلوی (الشمس) عند قوم، و للکواکب بتوزیع التأثیر علیها عند آخرین. فحکمت هـذه الطائفـهٔ بأن الکواکب هی المـدبرهٔ لهـذا العالم البدیع المثال، و عنها تصدر الخیرات و الشـرور، و السـعادات و النحوس، و غیرهـا من لوازم الأغیار ثم انقسم الصابئون و الکلـدانیون فی هـذا الأصل ثلاث فرق أیضا: فرقـهٔ تقول: ان الکواکب واجبهٔ الوجود لـذاتها غیر محتاجهٔ الی مخصـص. و فرقهٔ تقول: ان الکواکب هی الآلههٔ، و لکل عمل قائم به فی هذا العالم لا یقدر علیه غیره، و أنها أبدیـهٔ الوجود، أزلیـهٔ الأولیـهٔ، تجری أحکامها لا لغایـهٔ. و فرقـهٔ تقول: ان لهـذه الأفلاک و الکواکب الها مبدعا فعالا أعطاها قوهٔ عالیـهٔ و ارادهٔ ذاتیـهٔ نافذهٔ فی هذا العالم السـفلی، و فوض الیها تدبیره فهی تفعل فی العوالم الأرضـیهٔ ما أوجدها الله تعالی لأجله، و أن الانسان تبلغ روحه بالتصـفیهٔ، و الریاضـهٔ الشاقهٔ، و مصابرهٔ الجوع و العطش، و تلطیف الغذاء، و عدم تناول الروحانیات، و ما خرج منها – الی حیث یقدر علی الایجاد، و الاعدام، و الاحیاء، و الامانهٔ، و تغییر البنیهٔ و الشـکل، و تسییر السحب، و انزال الصواعق، و غیر ذلک من الأعمال التی یفعلها الروحانیون بتحریـج القوی العلویـهٔ بالقوی الأرضـیهٔ و علی هـذا نری أن المذاهب الحکمیهٔ الأصـلیهٔ تفرع عنها ثلاثهٔ مزجیهٔ: اسـتدلالی تصوری و هو القائل بقدم الکواکب، و لزمه القول بقدم العالم تبعا لها. و استدلالی و همی و هو القائل بالهیتها [صـفحه ۹۸] و اسـتنتاجی اجتهـادی و هو القائـل بثبوت الفاعـل جـل شـأنه، و تفویض التـدبیر الی الکواکب. و الکل ممزوج بالأصـل الحکمی، ناشیء عن دور الأفکار فی کل أمهٔ و زمن علی مبدع هذه الکائنات، و مخترع هذه الصور العظیمهٔ. ولوقوف العقل عما وراء مدارکه من الأفعال الالهیهٔ یعثر کثیرا فی هذا الطریق، و یصدر عنه تصورات و همیهٔ. و کلما ترقی الانسان فی النظر العقلی، کلما ترقت معه الهواجس و الظنون. و هـذا الـذی سار بکثیر من الناس قـدیما و حدیثا فی طریق الشـکوک و الأوهام، فهلک من هلک، و نجا من نجـا و هـذه الفرق وجـدت لها عصبیات فی بلاد العرب، و الفرس، و الکلـدانیین. فاجتهـد العرب فی بناء الهیاکل العظیمـهٔ للشـمس، و حجوا الیها، و قربوا الیها القرابین، و ذبحوا لها الذبائـح، و اعتکفوا حولها متعبدین. و کانت سـلطنهٔ هذا الاعتقاد فی قبائل سـبأ الحمیریهٔ فلما تهـدمت سـدودهم، و سالت علیهم السـیول، تفرقوا فی أقطار متباعـدهٔ و معهم أصول دینهم، فبثوا فی القبائل التی نزلوا بأودیتها، و

الطوائف المساکنین لهم. و عنهم انتشر فی معظم بلاد العرب، و انتقل الی أطراف بلاد الحبشـة، و أخـذ عنهم الکنعانیون عنـد نزولهم بأراضیهم. و امتـد من سوریـة الی جزائر الروم علی أیـدی الفینیقیین و عن الفرس أخذ الأفغانیون، و عنهم انتقل الی الأقطار الهندیة، و بنیت له الهیاکل العظیمـة فی الهنـد و الشام و سوریـة، و بقی ظاهرا معمولا به الی أن دخل علیه الـدین الموسوی فی سوریة و الشام، و المسیحی فیهمـا و فی بعض بلاـد العرب، و الاسـلامی فی جمیع أقطـاره ثم انتهی أمره بانتقـاله الی الصورة العلمیـة المحضـة، و بقیت المسئلة الاعتقادیة منطویة تحت مؤدی عباراته و قواعده، یعتقدها قوم، و ینکرها آخرون [صفحه ۹۹]

الدین البرهمی

(أو الاسـتدلالی التنزیهی) هـو من فروع الاسـتدلالی العقلی، و هـو مـذهب النـاظرین فی الهیـات الحکمـاء، مقتصـرین علی البحث فی الموجودات علویة و سـفلیة من حیث افتقارها الی أفرادها بسائط و مرکبات، و عدم قیام فردمنها بنفسه فضـلا عن غیره. فقطعوا بما قطع به الحکماء من احتیاجها الی صانع حکیم مبـدع لموادها، مخترع لصورها، موجـد لأجناسـها، مغایر لها، خارج عن سلسـلتها الامکانیـة، مـدبر لنظامها، مؤثر فی تفاعلها و انفعالها، مـدیر لحرکتی الایجاد و الاعدام، غنی عن الشـریک و المعین، منزه عن العجز، و الاکراه، و الغفلـة، و الذهول، و الأغراض، و الحلول، و الاتصال، و الانفصال. ثم حکموا باسـتحقاق هذا المبدع العظیم، و الصانع الحکیم، للعبادة و الخضوع، و الرجوع الیه استغاثة و استعانة، و تضـرعا و اسـتغفارا و لکنهم عنـد ما رجعوا الی قول الحکماء فی السیاستین: النبویة، و الملکیـة - نظروا الی الانسان من حیث تساویه فی الخلق، و فطرته علی قابلیـة الادراک و اسـتعداده الی التوجهات العلیة، و وصوله الی مـدارک النفوس العلویـة و مخاطبة الجمادات و الأفلاک و الحیوان و قلب الحقائق قلبا صوریا بالریاضة الطویلة و المجاهدات الشاقة و البعـد عن الحیوانیـات النازلـة به الی حجب الموانع السـفلیة، و اشـتغاله بالنفسـیات الواصـلة به الی التجرد و مشاکلـة الأـجرام العلویـة و اسـتخدامها فی أغراضه و وسـائله، و أنه متحـد فی هـذا التنـاسب لاـ یختلف فیه فرد من الأـفراد - فجعلوه محتاجا فی جمیع أحواله الی الالهامات الالهیة [صفحه ۱۰۰] من غیر تفاضل و لا اختصاص سماوی فی أفراده، لاستحالة الاختصاص و الغرض علی الصانع المبدع، بتنزیهه عن الاسـتعانة ببعض أفراد خلقهم من غیر احتیاج الیهم لهدایـة خلق عظیم، یقوم الهامه فیهم مقام الهادی و المبلغ فوافقوا بعض الصـابئین و الکلـدانیین فی بطلان ارسال الرسل عن الله تعالی، و خالفوهم فی جعل الکائنات أثرا لله من غیر اشتراک منها فی ایجاد أو اعدام. و جعلوا الأنبیاء علیهم الصـلاة و السـلام من قبیل الحکماء البالغین مقامات الکمال بالریاضة، مما هو فی قابلیة کل فرد من أفراد الانسـان فطرة و جبلـة لو ارتـاض مثلهم. و أن من ساعـدته القرانات العلویـة مولـدا و ظهورا کان مقبول الحجـة واسع الملک، و من لم تساعـده وقف عند حد الدعوة و المحادة و الاسـتعانة باسـتخدام ریاح أو صواعق دون أن یبلغ الانتشار. فهم عندهم خواص ینظر الیهم بعین الاعتبار لا الاتباع، و یؤخـذ ما یلقونه من التعالیم من قبیل التهـذیب و الارشاد لا من قبیل اعتقاده وحیا سـماویا منزلا من الله تعالی ثم هم یزعمون أنه هبط بادیء الرأی من العالم العلوی الی العالم السـفلی (عقل سـماوی) تجسـد فکان (برهمة) و ینسـبون الیه تناسـل البشـر، و عمـار الأـرض، و وضع قواعـد البرهمیـة. و یزعمون أنه ینتقل من الـدور الی الـدور، و من الکور الی الکور، و یظهر فیهم فی أشـکال مختلفـة و صورة متعـددة. و هم یقدسون علماءهم و أعاظم رجال کهنوتهم، و یزینون بصورهم معابدهم و هیاکلهم، و یقعون لها سـجدا. فهم بذلک و ثنیون عبدة أصنام و قد وجد لهذا الدین عصبیة فی کتک من مدن کلکتا فعممته فی دیار الهند و أدخلته فی الأمغان و جزائر مالیدو، و أندامار [صفحه ۱۰۱] و نیکوبار، و غیرها من تلک الجهات. و بقی سائدا حتی دخل علیه الدین المجوسی، ثم الاسـلامی، ثم خضـعت عصبیته أخیرا الی حکم الاـنجلیز. و لم یزل قائمـا علی أصوله، معمولاـ به، یبلغ معتنقوه فی الأقطار الهنـدیة وحدها نحو مائتین و خمسـین ملیونا من النفوس. و له الشـیء الکثیر من الهیا کل العظیمة، و البیوت المحجوجة فی بینارس، و کتک و اودجان، و کتمندو، و غیرها

الدین المجوسی

(أو الاستدلالی الاشراکی) هو من فروع الاستدلالی العقلی، و هو دین الباحثین فی کتب الحکماء، مقتصرین علی مبحثی التکوین، و الخیر و الشر. فالأول اقتصروا فیه علی النظر فی انفصال الحرارة التکوینیة من ممکن الصادر الأول، ثم تدرجها الی الحرارة المرکزیة بالنسبة الی بطن الأرض و محیط سطحها، و عدم امکان استقلال الأرض بذاتها، و ظهورها ربوات و جزائر و جبالا و هضابا و صحاری فی وسط البحار السائلة من غیر مساعدة الحرارة و ارتباطها بها و انجذابها الیها باتصال الأشعة. ثم نظروا الی الانسان من حیث ترکیبه، و ما اشتمل علیه هیکله من الأجزاء الأرضیة، و تسلطها علیه مع العلویات قبضا و بسطا، و حرکة و سکونا، و توزیعا فی أصوله الموالید، حتی استوی بشرا، و قام انسانا، نامیا، حساسا، دراکا، فعالا بالارادة - فجعلوه ابن الأرض و هی بنت الحرارة المقابلة للقدرة الالهیة، فاتخذوا النار التی هی أثر الاله و فیها صفته التکوینیة دالا علی معبود. و بتقادم الزمن، و کثرة تصرف الرؤساء فی هذا الأصل، افترقوا فیه فرقا، و اختلفوا [صفحه ۱۰۲] قولا، حتی قالت فئة: ان النار معبود قائم بذاته و عند ما نظر قدماؤهم فی قول الحکماء: «ان الله تعالی بتوحید ذاته جهة و اعتبارا یستحیل صدور التکثر عنه» قالوا: ان حدوث الخیر و الشر عنه هو عین التکثر فی امکانه، و ان بطل التکثر عن واحد جهة و اعتبارا لزم الحکم بوجود فاعلین یصدر عن أحدهما الخیر کله، و عن الثانی الشر کله. و انتهی بالمتأخرین الأمر الی أن صوروا صورة زعموا أنها صورة الا له و علی کتفیها صورتا الخیر و الشر، و بنوا لها الهیاکل العظیمة و المعابد المشیدة، ثم توسعوا فی الفروع الی أن صار علی ما هو علیه الآن و هم یعزون أصل دینهم الی رجل ایرانی یدعی (زردشت) ظهر فی عهد سلطنة (کشتاسب أو هیستاسب) ملک الملوک الفارسی و یعتقدون بخلود النفس، و بعالم آخر بعد الموت فیه الثواب و العقاب و یزعمون أنه سیظهر فی آخر الزمان رجل کبیر، و مصلح عظیم، أمامه أربعون شخصا یلبس کل منهم جلد نمر، فیعیدون اکرام النور، و یزیلون الشبهات، و البدع المستحدثة، عن دین المجوس، و یرجعونه الی أصله الأول و وجد لهذا الدین عصبیة فی أقطار الدین البرهمی سارت به الی الفرس، و الأفغان، و ترکستان، و کوهستان، و العراق، و أطراف بلاد العرب، و أرمینیة، و الخطا، و الدکن، و بعض قطع من افریقیة ثم خضعت عصبیاته الی عصبیة الدین الاسلامی بدخوله علیه فی بلاد الفرس، و الأفغان، و ترکستان، و بلاد العراق و العرب. و خضعت عصبیته الهندیة أخیرا الی المملکة الانجلیزیة مع بقائها علی أصول دینها. [صفحه ۱۰۳]

الدین البوذی

(أو الاستدلالی المرکب) هو فرع من الاستدلالی العقلی أخذ قواعده من أصول قد ماء الحکماء و الالهیین بالنظر فی المرکبات و البسائط من العالمین العلوی و السفلی، و احتیاج هذا التکوین البدیع، و الصنع العجیب، الی صانع حکیم، مخالف لما أبدعه من العوالم، قادر علی ضبط أضداده المتنافرة، و أنواعه المتغایرة. و اقتصروا فی البحث علی مطلب من هو الصانع لهذه الکائنات و بتوزیع هذا الدین فی أقطار واسعة، و عصبیات کبیرة، تضاربت فیه الأفکار، و کثر القیاس و التأویل بین الآخذین به بقدر ما وصلت الیه عقول رؤوسهم، و ساسة أفکارهم، حتی ترکب من الحکمة و الخیالات الوهمیة. و انقسم أخیرا الی ثمانیة مذهب فیما یعلم. و قد تفرع من کل مذهب فروع شتی یطول بنا الأمر لو تتبعناها و سردناها و الاشارة الی الأصول توصل الی معرفة الفروع بوجه التقریب و الیک هذه المذاهب الثمانیة: (المذهب الأول) و أهله یقولون: ان الله تعالی واحد فی ذاته و الخلق صور تدل علیه، و قد أوجد الأرواح بادیء بدء عددا محصورا لا یقبل الزیادة و النقص، و ترک الانشاء و الابداع بما وضعه فی العوالم من القوانین الانهائیة السیر، و جعل الأرواح مرسلة فی نوعی الانسان و الحیوان، فهی متناسخة فی جمیع الکائنات بلا اختصاص نوع منها بنوع من المرکبات، و وجودها فی العالم العلوی قبل تسفلها أکسبها علما بالضرورات الحیویة، فهی فی غنی عن مرشد أوهاد [صفحه ۱۰۴] لاستوائها فی الدرجة، و استعداد کل فرد للترقی الی الکمال. و استدلوا علی التناسخ فی الانسان و الحیوان بأن الحیوان توجد فیه قابلیة التعلیم و معرفة ضروریات حیاته،

و اشتغاله بصنائع محکمهٔ یصنعها فی مأواه من غیر معلم یرشده. و ما کان خلقه مساعدا علی مماثلهٔ أعمال الانسان شارکه فی معظمها فطرهٔ و جبلهٔ، و حاکاه فی کل ما یصدر عنه من الأعمال البدنیهٔ. و عنده علم بالتوالد بطریق المباضعهٔ، و معرفهٔ بتربیهٔ الولید، و تعلیمه أخلاق أبویه، و عادات جنسه. و فیه حنو و ائتناس بالانسان اذا تألفه و استماله الیه بالرفق و حسن المعاملهٔ. و منه ما یعقل عن الانسان ما یقوله، فیقف عند ما یقول له: قف، و یقدم عند ما یستدعیه الیه من بعد، و یفهم من الاشارات الیدویهٔ فیذهب هاهنا و هاهنا، و ینام و یستیقظ و یمشی و یقف بحسب الاشارات التی یشار بها الیه، الی غیر ذلک. و ما ذاک الا بواسطهٔ الروح المنتقل الیه عن انسان عامل فیرد علی الجسم الذی یحل فیه ما علمه حال ما کان فی جسم انسانی. و یوجد فی الانسان من یمیل الی النفرهٔ و العزلهٔ و الافتراس و الاغتیال و کراههٔ أصناف من الحیوان أو التبات أو المعدن مما یکرهه بعض أجناس الحیوان. و من یمیل الی الشجاعهٔ أو الجبن، أو الکرم أو الشح، أو السکون أو الطیش، أو النفع أو الضر، أو الخمول أو الظهور، أو اللین أو القسوهٔ، أو غیر ذلک مما هو من خصائص الحیوان، و ما ذاک الا الروح الآتی الیه من حیوان عدم هیکله. و بطلان ذلک ظاهر لمن له أدنی ذوق لا سیما و أنهم یقولون ان وجود الأرواح فی العالم العلوی قبل تسفلها أکسبها علما بالضروریات (المذهب الثانی) و أهله یقولون بوحدهٔ الاله، و جواز تصوره فی صورهٔ حسناء یخترعها من غیر حلول فیها أوفی غیرها من الهیاکل، [صفحه ۱۰۵] و انما یقرب للعقول أنه بالغ من الحسن و المهابهٔ مبلغ هذه الصورهٔ، و ان کان بعیدا عن الادراک فی حد ذاته، لخروجه عن سلسلهٔ الممکنات. و قد ترک الانشاء و الابداع، و جعل الأرواح متناسخهٔ: الانسانیهٔ فی الانسان، و الحیوانیهٔ فی الحیوان. و هو غنی عن الرسل بادراک الأرواح للملائم و المنافی قبل أن تحل فی هیاکلها، و بمجرد الاحتکاک فی المثیل تنصقل مرآهٔ ذاتها، و تعود الیها علومها الفطریهٔ (أقول): و هذا مذهب دخله التصور الاستحسانی فصار مرکبا ترکیبا غریبا انسلخ به عما قبله کما فارقه فی تخصیص الأرواح بأنواعها (المذهب الثالث) و أهله یقولون: ان الله تعالی واحد فی ذاته، منزه عن الصورهٔ و الهیولی و المادهٔ و الحلول. و قد خلق الأرواح علی صورهٔ دبرها و اخترعها، و جعلها متناسخهٔ بصورهٔ لا تصل العقول الی کنهها. و هو غنی عن الرسل و المعلمین بما فی فطرهٔ المخلوقات من العلم بضروریاتها. (المذهب الرابع) و أهله یقولون بوحدانیهٔ الاله، و تنزیهه عن الصورهٔ، و المادهٔ، و الحلول. و یحکمون بتناسخ الأرواح و لکن فیما یوافق مظهر هیکلها الفانی. فروح العالم تحل فی روح عالم غیره، و روح الملک تحل فی ملک خلافه، و روح الصانع تحل فی صانع غیره، و هکذا. فالمظاهر العالمیهٔ ملکا و علما و صناعهٔ و زراعهٔ و شقاء و سعادهٔ علی ما هی علیه فی الدور الأول الروحی. ثم یقولون: ان الله تعالی یفرغ الکمالات الانسانیهٔ فی کل زمن علی انسان متجرد لعبادته، منقطع عن الحیوانیات،لینوب منابه فی اظهار الغضب و الرضی علی أفراد خلقه بحسب ما یأتونه من الأعمال، و لیحل و یحرم و یثبت و ینسخ من الأحکام ما یناسب الطواریء الزمانیهٔ، و المقتضیات [صفحه ۱۰۶] الاجتماعیهٔ. فیتخذون عابدا فی کل زمن نائبا فی الأرض عن اله لا یموت، و یعملون بکل ما یسنه من الأحکام، أقر سابقه علی ما کان علیه، أو خالفه فی بعض الفروع. و کلما مات عابد أقاموا غیره من المؤهلین لهذا المقام مقامه (المذهب الخامس) و هو یوافق المذهب الأول فی أصل العقیدهٔ و یخالفه فی تجدید الأرواح. فیقول: ان باب الانشاء لم یقفل علی الله تعالی، فهو یزید فی خلقه ما یشاء، و مع هذ الزیادهٔ فان الأرواح تتناسخ فی نوعی الانسان و الحیوان قدیمهٔ و حدیثهٔ (المذهب السادس) و هو یوافق المذهب الثالث فی أصول عقائده، و یقول برجعهٔ الأجسام بطریق المواليد ان اتفقت الأدوار الفکلیهٔ. فمن صادفه هذا الاتفاق عاد الی الوجود بصورته التی کان علیها فی الدور الأول (المذهب السابع) و هو یوافق المذهب الثانی فی أصوله، و یخالفه فی اختراع الا له صورهٔ حسنهٔ یقرب بها للعقول أنه بالغ من الحسن مبلغها، و یقول: انه یحل فی أیهٔ صورهٔ أرادها من صور الکائنات الانسانیهٔ حلول تطهیر و تکمیل، لا حول استقرار. و یوافقه فی تناسخ الأرواح علی تلک الصورهٔ (المذهب الثامن) و هو یوافق المذهب الرابع فی عقائده، و یخالفه فی اطلاق النسخ و الاثبات و تفویضهما الی العابد المتخذ. فیقول: ان هذا العابد لا یجوز له أن ینسخ من الأحکام ما لم یمض علیه قرن من الزمان (فهذه) جملهٔ فروع الدین البوذی الأصلی و ملخص عقائدها و هو یوافقها فی القول بوجود الله تعالی و وحدانیته و تناسخ الأرواح، و یخالفها فی الحلول، و الصور، و اتخاذ العابد، و عودهٔ الأجسام بطریق [صفحه ۱۰۷] الادوار الفلکیهٔ. فلا

یقول بشیء من هـذه الأقوال و کلهـا تنکر البعث جسـمانیا و روحانیـا، و تحکم بأن السـعادة و الشـقاء فی هـذه الـدار لیس الا. و تنکر الرسـل، و نزول الکتب السـماویة علی أی فرد من أفراد الانسـان. و تحرم تعـدد الأـزواج غیر فرع من فروع المـذهب الأـول فـانه یبیحه بحسب الطاقة، محتجا بأن الحجر داعیة الزنی، و غیر الدین البوذی الأصـلی فانه یجیر للملوک ما لا یدخل تحت حصـر ثم هم یزعمون أن (بوذا) الـذی یعزون الیه قواعـد دینهم هو أول من ظهر فی الأرض علی صورة الانسان، و منه کان تناسل البشـر و عمران الأرض. و یزعمون أنه سوف یظهر مرة أخری بنفسه عند ما یری ضـرورة لذلک. و هم ینزهون ملوکهم، و یقدسون علماءهم، و یزینون بصورهم معابـدهم و هیاکلهم، و یخرون لها سـجدا علی وجوههم. فهم بـذلک و ثنیون عبـدة أصـنام. و قـد وجـد لهذا الدین عصبیة فی ننکین أدخلته فی بیکین و سائر البلاد الصـینیة، ثم سارت به فی جزائر فرموزة، و هینات، و لیوکیو، و جوکا. ثم ترحلت به الی الیابان، و برما، و أنـام، و سـیام، و ملقا، و سبیر، و التاتار. و بـدخول الأدیان علی غیره فی کل جهاتها لم یـدخل علیه الا الـدین الاسـلامی فی التاتار و شمـال هندوسـتان و ملقا، و الـدین المسـیحی فی سبیر. و لبعـد عصبیاته لم تقع فی أطماع الممالک المتدینـة بغیرة الا فی القرن الثالث عشـر الهجری الموافق للقرن التاسع عشـر المسـیحی اذ امتدت الیها أطماع فرنسا، و انجلترا، و الروسـیا. فهی الآن بین جاذبة الاستتباع، و دافعة الاستقلال. و الظفر للآلات، و الحکم للقوة [صفحه ۱۰۸]

الدین الفتشی

(أو النظری التصـوری) و هـو دین الـوثن و ذی الروح. و داعیته أن الطبقـة الأـولی من الحکمـاء و الا لـهیین عنـد مـا وضـعوا قواعـدهم الحکمیـة، و دعوا الخلق الیهـا، و الأخـذ بهـا، و قعوا من قلوب الأـمم و نفوسـهم موقعـا عظیمـا أدی البعض الی القول بحلول الا ـله فی هیاکـل هؤلاـء الحکمـاء، و البعض لاتخـاذ صـورهم تـذکارا لهیـاکلهم الشـریفة و بتـداول الأیـام، و کـثرة الا ـمم مع قلـة التعلیم، اتخذ المتـأخرون تلـک الصور معبودات تقربهم الی الله، متوسـلین الیه بأهـل هـذه الهیاکـل من المشـرعین. و عنـد مـا جاءت الطبقـة النوحیة انتشـرت فیها تلک الصور المسماة بالأصنام و الأوثان، و بنیت لها الهیاکل العظیمة، و اجتمع علیها الناس فی کل الأقالیم المسکونة. ثم ضعف الاـدراک بفقـد المعلمین و المرشـدین، و انتشـار الأمیـة فی العالم، و فراغ الناس من العلوم، فآل الأمر الی اتخاذ تلک الأصـنام آلهـة فعالـة مقصودة بالعبـادة لـذاتها، و قربوا الیهـا القرابین، و تفننوا فی صور العبادة و هیآتها بحسب ما تـدعو الیه الأوهام و الخیالات الفاسـدة. و قال البعض بالبعث و النعیم و العـذاب، و أنکر معظم الناس ذلک ثم باتساع نطاقه و انتشاره فی أمم متعـددة متباعدة متباینة اللغـات توسـعوا فیه، و تنقلوا من صور الحکمـاء الی صور الملوک العـادلین، و العباد المتکهنین، ثم زادوه بسـطة فوضع کل جنس، أو کـل قوم، أو کـل انسان، صـنما علی صورة ما یقع علیه اسـتحسانه کوکبا، أو انسانا، أو حیوانا، أو نباتا، أو معـدنا. و انتقلت فروعه من [صفحه ۱۰۹] النظری التصوری الی الاسـتحسانی. و هـذا لا تـدخل معبوداته تحت حصـر، فانها تختلف باختلاف النظر و الاسـتحسان و داعیته أن النفوس من لوازمهـا البحث علی موجـد أو مؤثر فی الوجودات. و هـذا البحث لاـزم لکـل أمـة مهمـا کانت هیاکلها الانسانیة فارغة من الآداب، خالیة من التعلیم، خصوصا أیام انقطاع المواصـلات الاجتماعیة، و اسـتقلال کل أمة بأرضـها، و جهلها من عداها من الناس، و تمکن النفرة، و الوحشـة، و قطع الطرق، و جهل الملاحـة و السـیاحة. و بحسب المـدارک وقفت کل أمـة عنـد ما وقفت علیه مدارکها. فکما أن أرباب العقلیات أوصـلهم البحث الی الأدیان المتقدمة، کذلک أرباب الاسـتحسانی وقفوا عند حدود أوصـلهم الیها تصور النفع أو الضـر فی حیوان أو نبات أو معدن أو کوکـب، فافترقوا فیه فرقا شتی. فمنهم من عبدالثیرة، و منهم من عبد الفیلة، و منهم من عبدالثعابین، و منهم من عبد القطط، و منهم من عبد شجر الزیتون، و منهم من عبدالخرنوب، و منهم من عبد الثوم، و منهم من عبد جزءا مـن انسـان، و منهـم مـن عبـدالانسان، و منهـم من عبـدالأحجار الـتی توجـد علی صـورة هیکـل انسـانی أو حیـوانی، و منهم من عبدالشـمس،و منهم من عبد القمر، الی غیر ذلک مما لا یدخل تحت حصر و من فروعه من ألزمهم الملوک بعبادتهم و السجود الیهم فی مجتمعاتهم و کان الدین الفتشـی بفروعه منتشرا فی جمیع أقسام الکرة الأرضیة و بقی علی سیادته حتی دخل علیه الدین الموسوی

فی فلسطین و بعض العراق و بعض بلاد العرب، ثم الدین المسیحی فی ممالک أوربا و الشام و جزائر البحر الأبیض و أرمینیة و مصر و بعض بلاد العرب و الحبشة و أمریقا الجنوبیة و الشمالیة. ثم جاء الدین الاسلامی [صفحه ۱۱۰] فدخل علیه فی الاقطار التی حل فیها من آسیا و افریقیة و أطراف أوربا و بانفراد الدینین الاسلامی و المسیحی بالمساجلة و المباراة أباداه من معظم المعمور، و لم یبق منه الا عصبیات ضعیفة فی موزنبیق، و غینا الشمالیة، و الجنوبیة، و البیرو العلیا، و الشیلی. و لکن رجال الدین المسیحی یحاولون نقلهم الیه بواسطة القسیسین و الرهبان المرسلین الیهم للترغیب بالوسائل المألوفة، و التعلیم الدینی فی المدارس، لینقلوا الأطفال طبقة بعد طبقة، حتی اذا انقرضت الطبقة الکبیرة انقرض الدین معهم، و خرج الصغار علی الدین المسیحی و هذه الطریقة التی التزمتها أوربا فی نقل الشرقیین من أدیانهم الی الدین المسیحی بواسطة التعلیم المدرسی وجدوها أسهل لهم من طریقة الفتح بالسیف. فان الدعوة بالسیف ینفر منها المدعو أول الأمر، و هذه لا یشعر بها أحد الا بعد تمام التربیة. و قد نجحوا فی هذه الطریقة کثیرا حتی أخذوا بها فی مصر، و الشام، و تونس، و الجزائر، و عدة جهات أخری من بلاد المسلمین. و هم و ان فاتهم تظاهر المتعلمین علیهم بدینهم الآن فقد صیروهم من مشاربهم، و سبقوهم شراب محبتهم، و استخدموهم فی الحصول علی مآربهم الشرقیة و لنجاحهم فی هذه الطریقة فتحوا ألوفا من الجمعیات، و حبسوا علیها الأوقاف العظیمة، و رتبوا لرجال الدین الرواتب الکثیرة، و ساعدتهم الحکومات علی نفوذهم فی الممالک الشرقیة. فهم الآن یحاربون کل أمة شرقیة بهذه الحرب الأدبیة، صابرین علی الأتعاب و المشاق، باسطین أیدیهم بمال المساعدة و الاعانة، قائمین بوظائفهم جیلا بعد جیل بلا ملل و لا سآمة، راجین الظفر بالمقصود العام بعد العام، و القرن بعد القرن. و الشرقیون فی غفلة الأوهام، [صفحه ۱۱۱] محجوبون عن معرفة هذه الحروب بحجاب دعوی حریة التدین، و منع التعصب الدینی. و هما کلمتان لم تسمعا الا فی الشرق، فان أعمال أوربا تنکر سماعهما فیها. و لیس بعد عمل (البروتستنط و الفریر و الجزویت) دلیل یطلب علی شدة تعصب أوربا للدین. نعم ان المدارس المدنیة فی أوربا لیس فیها دروس دینیة الا أن التلمیذ لا یدخلها قبل اتمام دروسه الدینیة فی المدارس الابتدائیة. و بالجملة فان سعی و رؤساء الدین المسیحی فی العالم الشرقی عموما و الاسلامی خصوصا یجعل للمستقبل حما غیر ما علیه الناس الآن ما دام الشرقیون فی غفلتهم ساهین،عما یراد بهم لاهین، موزعة أهواؤهم حول شقاشق أوربا، و أوهام دهاتها، تولانا الله بهداه. آمین

اثبات الصانع

اشاره

(و تمزیق دعاوی من ینکر بعثته للرسل) لا أری صالحا أن أخرج من مبحث الأدیان و لا أعقب بقمع دعاوی جمهور الفلاسفة، و من حذا حذوهم من أهل الأدیان البشریة فی انکار بعثة الرسل علی الله تعالی. کمالا أجد صوابا الا أن یتقدم ذلک تقریر اثبات الصانع جل جلاله، دحضا لمفتریات منکری وجوده تعالی، و کثیر ما هم فی هذا الزمان فأقول: ضرورة العقل السلیم قاضیة بأن کل مرکب خارجیا کان أو عقلیا من مختلفین أو من متفقین فهو مسبوق بالغیر و حاصل بعد العدم أما مسبوقیته بالغیر، فلتقدم أجزائه التی ترکب منها علیه، کما هو [صفحه ۱۱۲] المشاهد فی مثل السریر و الجدار. و أما حصول بعدالعدم، فلأنه مسبوق بعدم الترکیب. و کل مسبوق بالغیر، و موجود بعد العدم، فهو حادث البتة. و کذا قضت الضرورة بحدوث کل متغیر من حال الی حال لأن الانتقال من حال الی أخری، اما خروج من سکون الی حرکة أو من حرکة الی سکون، و کلاهما حادث. لأن الحرکة هی الخروج من حیز الی حیز فهی مسبوقة بعدمها، و السکون عدم الحرکة عما من شأنه فهو مسبوق بالحرکة، و محل الحادث حادث لا محالة. فاذا کل متغیر حادث. و العالم بأسره من العلویات و السفلیات، ما بین مرکب عقلی کالماهیات المتعقله، و ما بین مرکب خارجی کالأجسام المؤلفة من متباین کالحیوان و المعادن و النبات، أو متماثل کالفلک و العناصر الأربعة، ما بین متحرک و ساکن، فیکون برمته حادثا. و الضرورة قاضیة

أیضـا بـأن کـل حادث فهو مفتقر فی وجوده الی موجـد و هو صانعه، لامتناع أن یوجـد نفسه للزوم أن یکون الشـیء متأخرا عن نفسه، متقـدما علیها بمرتبـهٔ. و لأنه ان کان أوجـد نفسه بعـد الوجود لزوم ایجاد غیر القابل للایجاد و هو محال، لأنه لو کان موجودا لا یکون قابلاـ للایجاد ضـرورهٔ أن الایجاد هو الابراز من العـدم، و لأنه یلزم علیه تقـدم الأثر علی التأثیر فی الوجود و هو محال أیضا. و ان کان فی حال عدمه فالمعدوم یستحیل منه الفعل. فاذا کل حادث فهو محتاج الی صانع. فالعالم محتاج الی صانع لأنه حادث

وجوب وجود الصانع عزوجل

الموجود امـا أن یکون وجوده لاـ من علـهٔ مطلقـا و هو واجب الوجود لـذاته، و اما أن یکون من علـهٔ و هو ممکن الوجود لـذاته، و قد یعرض [صفحه ۱۱۳] للممکن الوجوب بـالغیر. فصـانع العـالم ان کان واجبا لـذاته فهو المطلوب، و الا کان مفتقرا الی صانع، لاحتیاج الممکن الی المؤثر. ثم ننقـل الکلام الی هـذا الصانع فان کان واجبا فهو الاله، و ان لم یکن واجبا لزم احتیاجه للغیر، فاما أن یکون هو الأول فیلزم الـدور،و اما أن یکون هـذا الغیر غیر الأول و هکذا فیلزم التسـلسل، و کلاهما باطل بالعقل أما الدور فلأنه یؤدی الی الجمع بین النقیضـین و هو کون الشـیء متقدما و متأخرا لا متقدما لا متأخرا و هو محال. و أما التسلسل فلأنه یلزم علیه مساواهٔ الناقص للکامل عنـد فرض السلسـلتین و التطبیق بینهمـا مع عـدم تناهیهمـا و هو باطل، فان کان مع التناهی حصل المقصود من بطلان التسـلسل. فصانع العالم اذا واجب الوجود لـذاته. و وجوب الوجود بالـذات یقتضـی: القـدم، و الأزلیهٔ، و السرمدیهٔ، و الغنی المطلق عن الغیر. لأنه لو لم یکن قـدیما، لکـان مسبوقا بالعـدم، فیکون حادثـا، و الحـادث ممکن بالـذات، و اجتماع الوجوب بالـذات، و الامکان بالـذات، ممتنع بالضـرورهٔ. و لو جـاز علیه العـدم فی حـال، لکـان ممکنـا، لأن هـذا من خواص الممکن، کما أن عـدم جواز لحوق العـدم من خواص الواجب. اذ الوجود الواجب هو الـذی لاـ یجوز العقل انفکاکه عن الموجود، کما أن الوجود الجائز هو الـذی یجوز العقل انفکاکه عن الموجود، اذ الأول بالـذات، و الثانی بالغیر. و یقتضـی أیضا عدم وجود ثان له فی الألوهیهٔ، اذ لو کان له ثان فیها متصف بصـفاتها التی منها الوجوب بالـذات للزم علیه عـدم ایجاد هذا العالم، لأنهما حینئذ یتمانعان فیه فکل یطلب ایجاده بحیث لا یخرج عنه فرد من العالم لتمام قـدرته و طلبها ایجاد کل فرد، فما أن ینفذ مرادهما و یجتمعان علی ایجاده فیلزم اجتماع مؤثرین علی أثر واحد [صـفحه ۱۱۴] و هو باطل لـدی العقل لما فیه من الجمع بین النقیضـین، اذ مقتضـی کونه أثرا لهذا أن لا یکون أثرا لهذا و العکس، فیکون أثرا لا أثرا و هو الجمع بین النقیضـین و هو باطل أدی الیه تعدد الواجب بالذات فیکون باطلا. و ان لم ینفذ مرادهما لم یکونا من متصـفین بصـفات الألوهیـهٔ، و لا بالوجوب الـذاتی، و هو خلاف المفروض. و ان نفـذ مراد أحدهما دون الآخر کان الذین نفذ مراده هو الواجب بالذات دون آخر، فتم أن الواجب بالـذات لاـ تعـدد فیه. و یقتضـی أیضـا اسـتحالهٔ الترکیب، و الزمـان، و المکان، و التحول من حال الی حال علیه، لاسـتلزام هذه الأشـیاء المسـبوقیهٔ بالغیر.: و الواجب غیر مسـبوق بغیره. و یقتضـی أیضا عدم التکثر فی ذاته. فینتفی الشریک ضدا کان أو نـدا، فیبطل به التعدد فی الآلههٔ الذی ادعاه النصاری و المجوس و البابیون و البهائیون و الوثنیون. و یقتضـی انتفاء حلوله تعالی فی شیء، لأن الحال محتاج للمحل، و به یبطل الاتحاد الذی ادعاه النصاری و البابیون و البهائیون و الباطنیهٔ و غیرهم. و استحالهٔ الزمان و المکان علیه تقتضـی انتفاء الحرکهٔ و السـکون و الحلول فتنتفی الجسمیهٔ التی ادعاها له المجسمهٔ، و الحلول و الاتحاد اللذان ادعاهما النصاری و البابیون و البهائیون و الباطنیـهٔ و غیرهـم أیضا، لأنهما حرکـهٔ و سـکون مسـتلزمان للزمان و المکان. و امتناع التحول من حال الی حـال علیه یقتضـی امتنـاع التغیر علیه فی ذاته و صـفاته تعـالی، فیمتنع حلول الأعراض و المعانی الحادثـهٔ فی ذاته، فلا یکون محلا للحوادث، فلا یتصف بصفهٔ فی وقت و بضدها فی وقت آخر، و به یبطل قول النصاری بالحلول و الاتحاد بذات عیسی و روح القدس، و قول البابیین بهما فی ذات الباب و دعاته الثمانیهٔ عشـر، و قول البهائیین بهما فی ذات البهاء و الباب [صـفحه ۱۱۵] و المرزا عباس، و قول مشـبهیهم أیضا کالغلاهٔ و الباطنیـهٔ، لاسـتلزامهما اتصافه تعالی بصـفهٔ بعـد أخری مضادهٔ الأولی. جل الله و علا عما یقوله الجاهلون بشأنه علوا کبیرا. (فنتـج ممـا تقـدم) أن وجود صـانع العالم لا من شـیء، و لا فی شـیء، و لا علی شـیء، فهو الغنی المطلق عما سواه،

المتوحد فی ذاته و صفاته و أفعاله، لا شریک له، و لا یشبهه شیء من خلقه، و لا یشبه شیئا منهم. فهو خارج منهم بغیر مباینة، و داخل فیهم بحکم تدبیره لهم لا بالممازجة. فهو اذا لم یلد و لم یولد و الا لکان مشبها لخلقه، و مشابهة الحادث تستلزم الحدوث المنافی للقدم الثابت لذات الباریء تقدس اسمه. (فبطل) قول النصاری بالوهیة المسیح لأن ذلک اما أن یقضی بأن الله مولود و هو محال، أو یقضی بانقلاب حقیقة أحدهما الی حقیقة الآخر و هو محال أیضا لاستلزام الحدوث من جهة، و لأن المجرد لا یکون مادیا و المادی لا یکون مجردا من جهة أخری. و بذلک أیضا بطل قول البهائیین بالوهیة البهاء، و البابیین بالوهیة الباب (و بطل) قول النصاری: ان المسیح ابن‌الله، لأن البنوة له تقتضی مماثلته للحوادث و تقتضی الحاجة للابن و هو غنی و مخالف للحوادث. و من ذلک کله تعلم انتفاء تعدد القدماء، لاستلزام التعدد التمانع و عدم ایجاد العالم الثابت بالمشاهدة و لأن القدیم لو کان متعدد الاشخاص المندرجة تحت النوع لکان نوعا متحصلا بالجنس و الفصل، و المتحصل بغیره معلول لذلک الغیر، فهو حادث، فیکون القدیم حادثا، و هذا تناقض بین. (فبطل) قول الصابئة بقدم الکواکب. (و بطل) قول النصاری بوجود المسیح فی الأزل، و قول البهائیین بذلک، فی البهاء و الباب و المرزا عباس، و قول البابیین به فی الباب و دعاته الثمانیة عشر [صفحه ۱۱۶] لأن وجودهم ان کان من غیرهم کانوا حادثین البتة، و ان لم یکن من غیرهم کانوا أضدادا، أو أندادا، فیتعدد الواجب و هو محال. فافهم ذلک ترشد، و اعتمده تسعد، فأولئک قوم (ذهب الله بنورهم و ترکهم فی ظلمات لا یبصرون، صم بکم عمی فهم لا یرجعون)

بعثة الله للرسل و الحاجة الیها

(۱) قال المحققون من الفلاسفة: قد ثبت بالضرورة أن نوع الانسان یحتاج الی المصانع الضروریة الکثیرة التی لا بقاء له بدونها مثل: الغذاء، و اللباس، و المسکن، و الآلات، و غیرها. و أن الانسان الواحد لا یقدر آن یقوم بجمیع هذه المصالح الضروریة، بل لابد أن یکون معه آخرون من بنی نوعه حتی یطحن هذا لذاک، و یخبز ذاک لهذا، و یزرع لهما ثالث، و هکذا الحال فی الحیاکة، و البناء و غیرهما من الصناعات. فهو محتاج فی تعیشه الی اجتماعه مع بنی نوعه للتعاون و التشارک فی تحصیل تلک المصالح الضروریة. و لذلک قیل الانسان مدنی بالطبع، فان التمدین هو هذا الاجتماع. و ذلک التعاون و التشارک لا یتمان بدون المعاملات و المعاوضات التی تجری بینهم، و یقع فیها غالبا التنازع المؤدی الی الاختلاف و القتل، و اختلال أمور الدین و الدنیا. فلابد لهم من قانون متفق علیه، مبنی علی العدل و الانصاف، بعید عن الجور و الاعتساف، مشتمل فی نظام أمور معاشهم و معادهم. و العنایة الأزلیة و ان عمت جمیع الحیوانات بأن أعطت کل حیوان ما یلیق به من الآلات و هدته الی ما فیه بقاؤه، و به قوامه، لکنها فی الانسان أشد، لانه أشرف الأنواع الحیوانیة، و ما عداه من تلک الأنواع مسخر له. فکیف یتصور أن [صفحه ۱۱۷] الله مع تلک العنایة الأزلیة الشدیدة فی حقه لا یهدیه الی قانون من قبله ینقاد له العوام و الخواص، و یحصل به انتظام أمور المعاش و المعاد، و ذلک القانون هو الشرع. و لما کانت ذات الله فی غایة التقدیس، و ذواتنا فی غایة التدنس، فلا یمکن وصول هذا الشرع بلا واسطة، و لابد أن تکون هذه الواسطة ذات جهتین تکون لهما مناسبة بالله من جهة، و بنا من جهة أخری. فلابد أن یکون انسانا [۱۲] مقدسا متمیزا عن الآخرین بخصوصیة فیه من الله، و استحقاق طاعة و انقیاد، مختصا بأمر یدل علی تصدیقه. فتلک الخصوصیة هی البعثة و النبوة، و ذلک الانسان هو النبی، و ذلک الأمر هو المعجزة فثبت أن المحققین من الفلاسفة یقرون أیضا بالاحتیاج الی البعثة و الرسالة. و کیف لا یقرون و الانسان مع کونه مخلوقا ضعیفا، یضع قانونا لأهل بیته یأتیهم بما ینفعهم، و یقیهم ما یضرهم. فهل یظن بأرحم الراحمین، و الحکیم العادل، أن یهمل أشرف مخلوقاته بدون شریعة بها نظام أمور معادهم و معاشهم؟؟... قال رئیسهم فی الشفاء: ان العنایة الالهیة تقتضی المصالح التی لها منفعة ما فی البقاء کانبات الشعر علی الأشفار و علی الحاجبین، و تقعیر الأخمص من [صفحه ۱۱۸] القدمین، فکیف لا تقتضی المنفعة التی هی فی محل الضرورة للبقاء، و لتمهید نظام الخیر، و أساس المنافع کلها؟؟ و کیف لا یجب و قد وجد ما هو مبنی علیها، و متعلق بها؟؟ و کیف یجوز أن یکون المبدأ الأول و الملائکة بعده یعلمون ذلک، و لا یعلمون هذا؟؟... (۲) ان العقل لا یستقل فی معرفة

كثير من الأمور مثل المعاد الجسمانى، و أكثر أحوال الآخرة، و بعض صفات الله، و وظائف العبادات و غيرها. و لا شك أن أمر المعاد أهم من أمر المعاش، و أن حكم العقل فيما يستقل بمعرفته أيضا لا يكون موثوقا به فى جميع الأوقات، لأن العقول متفاوتة، لا سيما اذا لاحظنا أن للأمزجة و العادات أيضا دخلا فى الاعتقادات، و أن لكل قوم مشهورات مخصوصة بهم، مسلمة عندهم، بل هى بمنزلة البديهيات عندهم، و غيرهم لا يسلمونها، بل يردونها وجوبا. و كذا اذا لا حظنا أن النفس مسخرة للوهم، و له استيلاء عظيم عليها. و لذا ترى أن أكثر الناس يكونون منهمكين فى أوهام باطلة مدة عمرهم، فتشتبه على العقل غالبا المشهورات و الوهميات بالأوليات. و كذا نرى أن بعض الناس يحسنون استعمال المسكرات لاجتلابها للسرور، و يشتبه عليهم ما يلحقها من المفاسد و الشرور، من الصحة الجسمانية، و جلب الفقر و العار المهين بين الناس. فالتفويض فى مثل هذا الأمر الى العقل مظنة التنازع و التقاتل و اختلال النظام. و أن مالا يدرك حسنه و قبحه قد يكون حسنا فى الواقع يجب فعله، و قد يكون قبيحا فيه يجب تركه. و أن ما يخالف العقل قد لا يكون مع الجزم. فالعقل غير كاف، و لابد من الاحتياج الى نبى، و هذا النبى يعاضد العقل، و يؤكد حكمه، و يجعله موثوقا به فيما يستقل ذلك العقل بمعرفته، مثل [صفحه ۱۱۹] وجود البارى و قدرته، فيكونان بمنزلة دليلين على مدلول واحد، و يرشد العقل و يهديه فيما لا يستقل بمعرفته مثل المعاد الجسمانى، و يجعل الحكم مأمونا على اشتباه المشهورات و الوهميات بالأوليات، و يكشف عن وجوه الأشياء التى لا يدرك العقل حسنها و قبحها، أو يكون مخالفة العقل اياها على سبيل الجزم فثبت أن البعثة ضرورية، و رحمة للعالمين، لما فيها من حكم و مصالح لا تحصى و أن منكرها سفيه مغرور. ولو فرضنا امكان معرفة التكاليف و أحوال الأفعال بالعقل، فالنبى ليس بمستغنى عنه فى تلك الصورة أيضا. ألا ترى أن يمكن للعامة بمجرد الفكر و التجربة التوصل الى جميع ما يعلمه الطبيب الحاذق من الأدوية و طبائعها و خواصها و لكنهم يكونون محتاجين الى التجربة التى لا تحصل الا فى دهر طويل. و لا جرم أنهم يكونون فى ذلك الدهر الطويل محرومين من فوائد الأدوية النافعة، و يقعون غالبا فى المهالك بالستعمال الأدوية المضرة لعدم حصول العلم بها بعد، و يوقعون أنفسهم فى التعب، و يتعطلون من الصنائع الضرورية، و يشتغلون عن المصالح المعاشية و اذا أخذوا عن الطبيب الحاذق خفت المؤونة، و سلموا من المضار و انتفعوا. فكما لا يقال ان العامة لهم غنى عن الطبيب لأجل امكان المعرفة لهم، فكذا لا يقال انهم مستغنون عن النبى بسبب امكان معرفة التكاليف و أحوال الأفعال بعقولهم. بل النبى أولى بعدم الاستغناء لأنه لا يعلم ما يعلم الا من جهة الله التى بها امتاز عن غيره، بخلاف الطبيب (فثبت) أن القول بأن فى العقل مندوحة عن النبوة باطل بل الحق أن القائل به، الساعى فى رفع الصلاح و السلامة من العالم [صفحه ۱۲۰] و شحنه بالفتن و المظالم، أحق أن يسمى جاهلا و ظالما، من أن يدعى حكيما، أو عالما (۳) البعثة ليست بمستحيلة لذاتها، و لا لامتناع لازمها الذى هو التكليف. (أما الأول) فلما عرفت فى القولتين السابقتين، و لأن الله ملك مطاع، و الملك المطاع من له الأمر و النهى على عبيده و لا بد من مبلغ، و هذا المبلغ هو النبى. و يحصل له العلم اليقينى بأن الله أرسله، اما بخلق الله فيه علما ضروريا بذلك المعنى، أو ظهور الآيات و المعجزات التى يتقاصر عنها المخلوقات على يده. و كذا اذا كان المبعوث اليه عاقلا متمكنا من النظر، و رأى معجزة خارقة للعادة، مقترنة بدعوى النبوة، يحصل له عادة أيضا العلم اليقينى بأنه نبى يجب تصديقه عليه بلا مهلة. (و أما الثانى) فلأن الله خالق العباد كلهم، و اذا كان خالقا لهم كان مالكا لهم، و اذا كان مالكا لهم حسن منه أن يأمرهم و ينهاهم، لأن ذلك تصرف من المالك فى ملك نفسه، و لأن التكليف يوجد فيه من المنافع الدنيوية و الأخروية أكثر من المضرة، و ترك الخير الكثير لأجل الشر القليل مما لا يجوز، و هذا التكليف لغرض يعود الى العبد و هو المنافع المذكورة، و عقاب العاصى ليس الا لأجل عدم امتثاله أمر مولاه و سيده المستلزم لاهانته، و كذا مضرة الكافر مستندة الى سوء اختيارهم، و هذا التكليف لا يمنع القلب عن الاستغراق فى معرفة و الفناء فى عظمته لأن التفكر فى معرفة الله و صفاته و أفعاله العمدة الكبرى من أغراض ذلك التكليف، و سائر التكاليف داعية اليه، و وسيلة الى صلاح المعاش المعين على صفاء الأوقات عن المشوشات التى يفضل شغلها على شغل التكاليف [صفحه ۱۲۱] (۴) قد توجد فى الشرائع أحكام تعبدية لا تظهر حكمة مشروعيتها للعقول القاصرة، و المصلحة فيها: أن النفس اذا علمت حكمة الحكم لا يكون انقيادها لمجرد امتثال حكم الله فقط، بل لأجل تلك المصلحة أيضا، و

ربما يحصل لها الاعجاب بنفسها بأنها ذات قوة و رسوخ فى العلم، و اذا لم تعلمها يكون انقيادها لمجرد الامتثال، و ينكسر اعجابها الثابت لها فيما علمت حكمته، و أن فيها زيادة امتلاء فى التكليف، فان النفس تأبى عما لا تعلم حكمته. و يجوز أن يكون فيها حكم و مصالح أخرى أيضا لا يعلمها الا الله و الراسخون فى العلم. و لا توجد البتة فى الشرائع الحقة أحكام يبطلها الحس أو البراهين القطعية فلو وجد فى بعض الشرائع مثل هذه الأحكام فان كان ثبوتها من الشارع بالتواتر الجامع للشروط وجب تأويلها، و الا ردها و الاعتراف بأنها من اختراعات العلماء السوء من أهل تلك الشريعة يقينا، و ليست من الله (۵) حصول الاطلاع على المغيبات الماضية و الآتية للنبى لا تستنكره الفلاسفة أيضا، لأن النفوس الانسانية على مذهبهم مجردة فى ذاتها عن المادة، غير حالة فيها. بل هى لا مكانية، و لها نسبة فى التجرد الى المبادىء العالية، أعنى العقول و النفوس السماوية المنتقشة بصور ما يحدث فى هذا العالم العنصرى الكائن الفاسد، لما تقرر أنها عالمة بذواتها. فقد تتصل النفس الانسانية بتلك المبادىء العالية اتصالا معنويا بواسطة الجنسية، و تشاهد ما فيها من صور الحوادث، فيرتسم فيها من تلك الصور ما تستعد هى لارتسامه كمرآة مجلوة تحاذى شطر مرآة أخرى فيها نقوش، فينعكس منها الى الأولى ما يقابلها. و لا يلزم أن ينتقش فى النفس جميع ما فى المبادئ العالية [صفحه ۱۲۲] من صور الحوادث، لأن لقبول كل صورة استعدادا يخصها. و قد شهد التسامع و التجربة بأن هذا الاتصال قد يوجد فى نفس قلت شواغله اما بالرياضة بأنواع المجاهدات، أو مرض صارف لها عن الاشتغال بالبدن و استعمال الآلة، أو نوم تنقطع به احساساته الظاهرة (و اذا ثبت ذلك) فى المرتاض، أو المريض، أو النائم، فكيف يستنكر فى حق النبى الذى نفسه فى غاية التقدس، و يمتاز النبى عن غيره بكون ذلك الاتصال بلا مرض و نوم و رياضة؟!... فالحق أنه لا استبعاد فى أن يحصل للنبى اطلاع على المغيبات (۶) ظهور الأفعال الخارقة للعادة من النبى ليس بمستنكر أيضا عند الفلاسفة، لأن علاقة النفس بالبدن عندهم انما هى بالتدبير و التصرف، لا بالحلول و الانطباع. و قد ثبت تأثيرها فى المواد البدنية كما تشاهد أن الانسان يحمر عند الخجل، و يصفر عند الوجل، و يتسخن عند الغضب، و أنه يسقط من الموضع العالى اذا كان قليل العرض، و لا يسقط فى الموضع السافل و ان كان الممشى فيه أقل عرضا من الموضع العالى. فاذا كانت ارادات كل نفس و تصوراتها مؤثرة فى بدنها مع عدم الحلول و الانطباع فيه (فكيف) يستبعد أن يكون بعض النفوس القدسية قوية تتصرف بمجرد الارادة و التصوير بلا استعمال آلة فى أجسام أخرى غير بدنها، بل فى كلية العناصر، لا سيما العنصر الذى يكون أشد مناسبة لمزاجه، و يكون هذا العالم بمنزلة بدن منقاد له فى حركاته و سكناته، فتحدث بارادته فى الأرض رياح، و زلازل، و حرق، و غرق، و هلاك أشخاص ظالمين، و خراب مدن فاسدة، و انفجار المياه من الأحجار، و غيرها من الخوارق و قد شوهد مثلها فى كل عصر من الصلحاء، و الأولياء، و أهل [صفحه ۱۲۳] الرياضة، فكيف يستنكر مثلها من النبى!!... (۷) اذا ظهرت المعجزة على يد مدعى النبوة خلق الله العلم الضرورى بصدقه قطعا على ما جرت به العادة، و لا تنافيه الاحتمالات الصرفة و التجويزات العقلية المحضة، لأنها لا تنافى العلوم العادية الضرورية القطعية. مثلا اذا ادعى الرجل فى مجلس ملك بمشهد الجم الغفير: أنى رسول هذا الملك اليكم، و طالبوه بالحجة، فقال: حجتى أن الملك يخالف عادته لتصديقى اذا طلبت منه. و طلب منه أن خالف عادتك، و قم عن سريرك، ثم اقعد، و افعل هكذا ثلاث مرات، ليذعن الحاضرون بأنى رسولك. فقبل الملك، و فعل كما طلب هذا المدعى. فكان ذلك الفعل من الملك نازلا منزلة تصديقه، و يحصل للحاضرين عادة العلم الضرورى بصدقه بلا ارتياب. و ان كان الملك ظلوما كذوبا لا يبالى باغواء رعيته، و الاستهزاء برسله، و لا يلتفت الى الاحتمالات العقلية الصرفة (۸) التواتر اذا كان جامعا للشروط المفصلة فى علم الأصول، فلا شك أنه يفيد العلم الضرورى بما تواتر الاخبار عنه [۱۳] اذ لا سبيل الى العلم بالبلاد البعيدة، و الأشخاص الماضية، سوى التواتر. فمن شاهد معجزة نبى يحصل له العلم بصدق ذلك النبى [صفحه ۱۲۴] بالمشاهدة، و من لم يشاهدها و وصل اليه خبر تلك المعجزة بالتواتر الجامع لشروطه يحصل له العلم أيضا. فحصول العلم لمن لم يشاهد المعجزة ممكن البتة (۹) نزول الوحى بواسطة الملك المصور بصورة المحسوس و سماع الكلام منه لا يستنكر عقلا [۱۴] لأن رؤية الملائكة و السماع منهم و ان لم يكونا متصورين (على ظاهر كلام الفلاسفة) لأنهم عندهم عبارة عن ذوات مجردة دون الأجسام، لكن معنى كون الملك مصورا بصورة المحسوس، و سماع

الکلام منه عندهم، علی ما هو مشروح فی کتبهم: أن القوهٔ المتخیلهٔ تکسو المعقول المرتسم لباس المحسوس، و تنقشه فی الحس المشترک علی انتقاش المحسوسات فیه من خارج، و لذلک یری النائم فی بعض الأوقات أن شخصا یکلمه بکلام منظوم دال علی معان صادقهٔ. و النبی تکون نفسه متجردهٔ عن الشواغل البدنیهٔ لقلهٔ التفاتها الی عالم الحس، و ینجذب بالسهولهٔ الی عالم القدس لشدهٔ اتصالها به، و تکون قونه المتخیلهٔ فی غایهٔ الشدهٔ، قویهٔ التلقی من عالم الغیب، قلیلهٔ الانغماس فی جانب الظاهر، و لا تعصیها المصورهٔ و لا تشغلها المحسوسات عن أفعالها الخاصهٔ. فاذا انجذبت نفسه الی عالم القدس، و اتصلت به فی یقظته، شاهدت المعقول کمشاهدهٔ المحسوسات. فتمثل العقول المجردهٔ لا سیما العقل العاشر الذی له زیادهٔ اختصاص بعالم العناصر فی حسه المشترک صورا و أشباحا، یخاطبونه، و یسمعونه کلاما منظوما، دالا علی معان مطابقهٔ للواقع، یحفظ و یتلی، و یکون ذلک من قبل الله و ملائکته - ففیه تخیل [صفحه ۱۲۵] صورهٔ الموجود، لا تخیل ما لا وجود له أصلا، کما للمرضی و المجانین، ففی الصورتین فرق ما. و ربما صار ذلک الانجذاب و الاتصال صفهٔ راسخهٔ له، فیحصل ذلک الانجذاب و ما یترتب علیه من المشاهدهٔ بأدنی توجه منه هذا و سنأتی باثبات الحشر، و الحاجهٔ الیه، فی المحاکمهٔ التی عقدناها لذلک فی المنطق من هذا الکتاب ان شاء الله

موعود الامم

اشاره

اعلم أرشدک الله الی الصواب، و لا جعلک ممن یلبسون الحق بالباطل و هم یعلمون، أن الله تبارک و تعالی أنزل فی کتبه الموحاهٔ قبل القرآن نذرا ربانیهٔ. و بشائر رحمانیهٔ. تشیر الی بعثهٔ رسول جلیل. من سلالهٔ الذبیح اسمعیل. هو مهبط وحی الله و کلماته. و مطلع شموس آیاته و بیناته. یغلق به أبواب النهی و الامار. و یکشف له ما لم یکشف لنبی من الأسرار. فضله عن الأنبیاء و المرسلین. یبعثه بالهدی و دین الحق و رحمهٔ للعالمین. و لم یشهد القرآن الکریم أن هناک مبعوثا آخر من نسل اسمعیل أو غیره یبعثه الله تعالی کافهٔ للناس أو لطائفهٔ منهم بعد نبینا محمد صلی الله علیه و سلم. بل شهد بختمه صلوات الله علیه للنبوهٔ، و ببعثته للأسود و الأحمر، و بأنه من سلالهٔ الذبیح، و أنه المبشر به فی الکتب السماویهٔ السابقهٔ، اسما، و نعتا، و حالا، و أرضا، و نسبا. قال تعالی: [صفحه ۱۲۶] (ما کان محمد أبا أحد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین) و قال تعالی: (و ما أرسلناک الا کافهٔ للناس بشیرا و نذیرا). و قال تعالی: (هو الذی أرسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کله و لو کره المشرکون). و قال تعالی: (و اذ قال عیسی بن مریم یا بنی اسرائیل انی رسول الله الیکم مصدقا لما بین یدی من التوراهٔ و مبشرا برسول یأتی من بعدی اسمه أحمد). و قال تعالی:(الذین یتبعون الرسول النبی الأمی الذی یجدونه مکتوبا عندهم فی التوراهٔ و الانجیل یأمرهم بالمعروف و ینهاهم عن المنکر و یحل لهم الطیبات و یحرم علیهم الخبائث و یضع عنهم اصرهم و الأغلال التی کانت علیهم فالذین آمنوا به و عزروه و نصروه و اتبعوا النور الذی أنزل معه أولئک هم المفلحون). و قال تعالی: (و اذ یرفع ابراهیم القواعد من البیت و اسمعیل ربنا تقبل منا انک أنت السمیع العلیم، ربنا و اجعلنا مسلمین لک و من ذریتنا أمهٔ مسلمهٔ لک و أرنا مناسکنا و تب علینا انک أنت التواب الرحیم، ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم یتلو علیهم آیاتک و یعلمهم الکتاب و الحکمهٔ و یزکیهم انک أنت العزیز الحکیم) فلم یبق اذا أدنی شک لدی المسلم فی أن الموعود المبشر به فی کتب الأنبیاء المتقدمین، من آدم الی المسیح صلوات الله علیهم أجمعین، انما هو خاتم الرسل و الأنبیاء، سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم، لا البهاء أخزاه الله کما یزعم البهائیون، و لا المسیح أو غیره من أنبیاء بنی اسرائیل کما یزعم الیهود و النصاری ثم اعلم أنه لم یبق متداولا فی الناس مما أوحاه الله قبل القرآن ما نستطیع أن نستمد منه بشائر المصطفی صلوات الله علیه غیر کتب [صفحه ۱۲۷] الیهود و النصاری علی ما فیها من تحریفهم الکلم عن مواضعه، و نسخهم ما کان فیه اسم محمد، و الشهادهٔ بنبوته و رسالته صریحا. فهناک بقیه جهلوها لجفو طباعهم، و لم یفهموها لعدم ادراکهم أغفلهم الله عنها، و حماها من تلاعبهم بها،

رعایـة لمنصب هذا النبی الکریم، حتی قیض لها لفیفا من علماء الاسـلام و جهابذته فاسـتخرج هذا الدر من صدفه، فتلقفه البهائیون، و صرفوا أغلاه و أعلاه الی ربهم العاجز، و الههم المیت المقبور. و الیک ما یحتمله المقام من بشارات هذه الکتب:

بشارات التوراة

(البشارة الأولی) قیل فی سـفر التثنیة ص ۱۸: ۱۵«یقیم لک الرب الهک نبیا من وسـطک من اخوتک مثلی له تسمعون». و فیه فی الآیة ۱۸ «أقیم لهم نبیـا من وسـط اخوتهم مثلـک و أجعـل کلامـی فی فمه فیکلمهم بکل ما أوصـیه به». فهـذا الکلام صـریح فی ارادة نبینا محمـد صـلی الله علیه و سـلم لا ـ غیره بـدلیل قوله: «و أجعل کلامی فی فمه» فان الله تعالی أنزل الوحی علی قلبه و جعله فی فمه. و أما قوله «من وسـط اخوتـک» فـالمراد به من أفضـل نسـبک من اخوتک. و کـذلک قوله فی الآیـة الثانیـة: «من وسط اخوتهم» أی أفضـل اخوتهم نسـبا. و لیس لبنی اسـحق اخوة بعث الله منهم نبیا بعد موسی الا بنی اسمعیل، و النبی محمد صلی الله علیه و سلم أفضلهم نسبا، و أکرمهم حسـبا. ولو کان المشار الیه فی الآیـة نبیا من أنبیاء بنی‌اسـرائیل لقال منک و لم یقل من اخوتک، و لقال فی الآیـة الثانیة من وسـطهم و لم یقل من وسط اخوتهم، لأن ذلک هو المتعارف فی اللغـة العربیـة، و غیرها من اللغات مثلها فی ذلک. أما و قـد قال: «من اخوتک، و من وسط [صـفحه ۱۲۸] اخوتهم» فهو صـریح فی ارادة غیر بنی اسـرائیل. اذ لا یصح أن یکون بنوا اسـرائیل اخوة أنفسهم، لاسـتحالة أن یکون الانسان أخا نفسه. و أما قوله: «مثلک» فهو صـریح فی أن ذلک النبی یجیء مثل موسـی بکتاب مسـتقل، و شـریعة مسـتقلة، و لم یکن کـذلک الا ـ نبینـا محمـد (صـلعم). ثم ان هاتین الآیتین لا تنصـرفان الی المسـیح بوجه من الوجوه، لان النصاری و الیهود فیه علی طرفی نقیض، منهم المکـذب و منهم مـدعی الربوبیـة، و هو من بنی‌اسـرائیل لا ـ من اخوتهم. و لا تنطبقان کـذلک علی البهاء الکذاب لأنهما تشـیران الی نبی لا رب خالق کما یزعم أتباعه. فاذا تنازل هؤلاء العمی عن ربوبیته و قالوا: انه نبی فقط، و أنه من اخوة بنی اسـرائیل اذ هو من آل بیت الرسول صـلی الله علیه و سـلم. قلت: لا تنطبقان علیه أیضا لأنه لیس کموسـی اذ موسی یدعو الی سبیل الله و هو یـدعو الی سبیل الشـیطان (البشارة الثانیـة) قیل فی سـفر التثنیة ص ۳۳: ۲ «جاء الرب من سـیناء و أشـرق لهم من سعیر و تلألأ من جبل فاران و أتی من ربوات القدس». فهذا الکلام یدل علی نبوة موسـی، و نبوة عیسی، و نبوة محمد، و نزول عیسی فی آخر الزمان. فان سـیناء هو الجبل الذی نبیء علیه موسـی، و سـعیر هو الذی نبیء علیه عیسـی، و جبل فاران من جبال مکة بنیها و بینه مسیرة یوم، و تلألؤ النور منه اشارة الی تنبؤ محمد و بعثه بالرسالة من جهته، و القدس محل نزول عیسی فی آخر الزمان حاکما بشریعة محمد صلی الله علیهما و سـلم. و الیک ما قاله أبوالفضل داعیـة البهائیـة فی تفسـیر هـذه الآیة فی الصـفحة ۲۱۸ و التی تلیهـا من کتابه الـدرر البهیة. قال بعد أن ذکر الآیة: «فهذه الآیة تدل دلالة واضحة أن بین یدی الساعة و قدام مجیء القیامة [صفحه ۱۲۹] لابد من أن یتجلی الله علی الخلـق أربـع مرات و یظهر أربع ظهورات (کـذا) حـتی یکمـل سـیر بنی‌اسـرائیل و ینتهی أمرهم الی الرب الجلیـل [۱۵] فیجمع شتیتهم من أقصـی البلاـد و یـدفع عنهم أذی کـل العباد و یسـکنهم فی الأراضـی المقدسـة و یرجع الیهم مواریثهم القدیمـة فظهر أولا بمقتضـی هذه الآیة الکریمة سـیدنا علیه‌السـلام فتجلی الله علیهم بظهوره من جبل سـیناء. ثم ظهر ثانیا سـیدنا عیسـی علیه‌السـلام فتجلی علیهم بظهوره من جبـل سـعیر. ثم ظهر ثالثـا سـیدنا الرسول صـلی الله علیه و آله و سـلم فتجلی علیهم بظهوره من جبـل فـاران فـدارت الأـدوار، و تتـابع اللیـل و النهـار، حتی ظهر الرب المختار» (قلت) - انی أوافق هـذا الهرم المغرور علی الظهورات الثلاثـة، و أخالفه فی الظهور الرابع، لأن صاحبه نبی لا رب خالق کما یزعم الهرم. ثم ان هذا النبی هو سـیدنا عیسـی بعینه، و یکون عاملا بشـریعة محمد فی نفسه و فی النـاس. قـال علیه الصـلاة و السـلام: «کیف بکم اذا نزل ابن‌مریم فیکم و امـامکم منکم فـأمکم منکم»؟ قـال ابن أبی‌ذؤیب: أتدرون ما أمکم منکم؟ یؤمکم بکتاب الله عزوجل، و سنة نبیکم صلی الله علیه و سلم. و معنی ذلک کما قرره العلماء ملخصا: «أنه اذا نزل عیسـی علیه‌السـلام فی آخر الزمان یکون مقررا لشـریعة محمـد (صـلعم) و مجـددا لها اذ لا نبی بعد رسول الله یحکم بشـریعة غیر شریعة محمد (صـلعم) لأنه آخر الشرائع و نبیها خاتم النبیین. فیکون عیسی حکما مقسطا لأنه لا سلطان یومئذ للمسلمین، و لا امام، و لا

قاضی، و لا [صفحه ۱۳۰] مفتی، قد قبض الله العلم، و خلا الناس منه. فینزل و قد علم بأمر الله تعالی فی السماء قبل أن ینزل ما یحتاج الیه من أمر هذه الشریعة فیحکم به بین الناس، و لیعمل به فی نفسه. فیجتمع المؤمنون عند ذلک الیه، و یحکمونه علی أنفسهم، و لا أحد یصلح لذلک غیره، لأن تعطیل الحکم غیر جائز.و أیضا فان بقاء الدنیا انما یکون بالتکلیف فلا یزال التکلیف قائما الی أن لا یبقی علی وجه الأرض من یقول: «الله الله». فان قیل: فما الدلیل علی نزول عیسی علیه‌السلام من القرآن؟ قلت: الدلیل علی نزوله قوله تعالی (و ان من أهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته) أی حین ینزل و یجتمعون علیه. و قال تعالی: (و انه لعلم للساعة) قریء «لعلم» بفتح اللام و العین، و الضمیر فی «انه» راجع الی عیسی علیه‌السلام لقوله تعالی: (و لما ضرب ابن‌مریم مثلا) و معناه أن نزوله علامة القیامة. و فی الحدیث فی صفة الدجال: «فبینماهم فی الصلاة اذ بعث الله المسیح بن مریم فنزل عند المنارة البیضاء شرقی دمشق بین یدیه مهرذدبتان (المهرذدبة ثوب مصبوغ بالورس) واضعا کفیه علی أجنحة ملکین» فقد ثبت نزوله علیه‌السلام بالکتاب و السنة. و زعمت النصاری کما یزعم البهائیون: أن ناسوته صلب، و لا هوته رفع و الحق أنه رفع بجسده الی السماء، و الایمان بذلک واجب. قال تعالی (بل رفعه الله الیه). قال أبوطاهر القزوینی: «و اعلم أن کیفیة رفعه و نزوله، و کیفیة مکثه فی السماء الی أن ینزل، منغیر طعام و لا شراب، مما یتقاصر عن درکه العقل، و لا سبیل لنا الا أن نؤمن بذلک تسلیما لسعة قدرة الله تعالی». فان قیل: فما الجواب عن استغنائه عن الطعام و الشراب مدة رفعه فان الله تعالی قال: (و ما جعلناهم جسدا لا یأکلون الطعام)؟ فالجواب: ان الطعام انما جعل [صفحه ۱۳۱] قوتا لمن یعیض فی الأرض، لأنه مسلط علیه الهواء الحار و البارد، فینحل بدنه، فاذا انجل عوضه الله تعالی بالغذاء، اجراء لعادته فی هذه الخطة الغبراء. و أما من رفعه الهل الی السماء، فانه یلطفه بقدرته، و یغنیه عن الطعام و الشراب کما أغنی الملائکة عنهما، فیکون حینئذ طعامه التسبیح، و شرابه التهلیل، و الله علی ما یشاء قدیر. فیتضح لک مما تقدم أن دعوی القوم باطلة. و أقوالهم فی بهائهم عاطلة و براهینهم علیهم مردودة. و مناهج الحق فی وجوههم مسدودة. (ختم الله علی قلوبهم و علی سمعهم و علی أبصارهم غشاوة و لهم عذاب عظیم) و سنزید أشیاء أخری فی هذا الباب فی بعض المحاکمات التی عقدناها فی المنطق الثانی من هذا الکتاب ان شاء الله (البشارة الثالثة) کل الاصحاح الرابع و الخمسین من سفر أشعیاء و هو: «ترنمی أیتها العاقر التی لم تلد، أشیدی بالترنم أیتها التی لم تمخض، لأن بنی المستوحشه أکثر من بنی ذات البعل، قال الرب. أو سعی مکان خیمتک، و لتبسط شقق مساکنک، لا تمسکی، أطیلی أطنابک و شددی أوتادک. لأنک تمتدین الی الیمین و الی الیسار، و یرث نسلک أمما، و یعمر مدنا خربة. لا تخافی لأنک لا تخزین، و لا تخجلی لأنک لا تستحین، فانک تنسین خزی صباک، و عار ترملک لا تذکرینه بعد. لأن بعلک هو صانعک رب الجنود اسمه، و ولیک قدوس اسرائیل اله کل الأرض یدعی. لأنه کامرأة مهجورة و محزونة دعاک الرب، و کزوجة الصبا اذا رذلت قال الهک. لحیظة ترکتک، و بمراحم عظیمة سأجمعک. بفیضان الغضب حجبت وجهی عنک لحظة و باحسان أبدی أرحمک، قال ولیک الرب. لأنه کمیاه نوح هذه لی، کما حلفت ألا تعبر میاه نوح علی الأرض، هکذا حلفت ألا [صفحه ۱۳۲] أغضب علیک و لا أزجرک، فان الجبال تزول، و الا کام تتزعزع، أما احسانی فلا یزول عنک، و عهد سلامی لا یتزعزع، قال راحمک الرب. أیتها الذلیلة المضطربة غیر المتعزیة هأنذا أبنی بالأثمد حجارتک و بالیاقوت الأزرق أؤسسک. و أجعل شرفک یاقوتا، و أبوابک حجارة بهرمانیة، و کل تخومک حجارة کریمة. و کل نبیک تلامیذ الرب و سلام بنیک کثیرا. بالبر تثبتین، بعیدة عن الظلم فلا تخافین، و عن الارتعاب فلا یدنو منک. ها أنهم یجتمعون اجتماعا لیس من عندی، من اجتمع الیک فالیک یسقط. هأنذا قد خلقت الحداد الذی ینفخ الفحم فی النار و یخرج آلة لعمله، و أنا خلقت المهلک لیخرب. کل آلة صورت ضدک لا تنجح، و کل لسان یقوم علیک فی القضاء تحکمین علیه، هذا هو میراث عبید الرب و برهم، من عندی یقول الرب». ا ه فالمراد بالعاقر مکة المعظمة لأنه لم یظهر منها نبی بعد اسمعیل علیه‌السلام، و لم ینزل فیها وحی بخلاف أورشلیم، فقد ظهر فیها الأنبیاء الکثیرون، و کثر فیها نزول الوحی. و بنو المستوحشة عبارة عن أولاد هاجر، لأنها کانت بمنزلة المطلقة المخرجة من البیت، ساکنة فی البر. و بنو ذات البعل عبارة عن أولاد سارة. فخاطب الله تبارک و تعالی مکة آمرا لها بالتسبیح، و التهلیل، و انشاء الثناء و الحمد، اذ جعل أبناء هاجر أکثر من أبناء سارة، و أعز و أفضل، و بعث منهم

فيها أكرم البشر، و خاتم الرسل، سيدنا محمدا صلى الله عليه و سلم، هاديا و مبشرا و نذيرا، و داعيا الى الله باذنه و سراجا منيرا فحصل لها بحرمة هذا النبى الكريم من السعة و الفضيلة و التكريم و التعظيم ما لم يحصل لغيرها من المعابد فى الدنيا، اذ لا يوجد معبد [صفحه ۱۳۳] على وجه الأرض كالكعبة من ظهور محمد صلى الله عليه و سلم الى هذا الحين. و التعظيم الذى يحصل لها من القرابين فى كل سنة من مدة ۱۳۲۹ عاما لم يحصل لبيت المقدس الا مرتين: مرة فى عهد سليمان عليه‌السلام لما فرغ من بنائه، و مرة فى النسة الثامنة عشرة من سلطنة (يوشيا). و سيبقى هذا التعظيم لمكة الى آخر الدهر ان شاء الله كما وعد تعالى بقوله: «لا تخافى لأنك لا تخزين، و لا تخجلى لأنك لا تستحين» و بقوله: «و بمراحم عظيمة سأجمعك و باحسان أبدى أرحمك» و بقوله: «حلفت ألا أغضب عليك، و ألا أزجرك» و بقوله: «أما احسانى فلا يزول عنك، و عهد سلامى لا يتزعزع». و ملك نسلها شرقا و غربا، و ورثوا الأمم، و عمروا المدن، فى مدة قليلة لا تتجاوز ۲۲ عاما من الهجرة. و مثل هذه الغلبة فى مثل هذا المدة القليلة لمن يدعى الدين الجديد لم يسمع من عهد آدم عليه الصلوة و السلام الى زمان محمد صلى الله عليه و سلم. و هذا مفاد قوله: «و يرث نسلك أمما، و يعمر مدنا خربة». ثم ان ملوك الاسلام و أمراءه سلفا و خلفا اجتهدوا اجتهادا عظيما فى حفر الآبار و البرك و العيون فى مكة و نواحيها، و بذلوا العناية التامة فى بناء الكعبة و المسجد الحرام، و الباسهما لباس الزينة و الزخرف، و هو مغزى قوله: «هأنذا أبنى بالأثمد حجارتك» الى قوله: «و كل تخومك حجارة كريمة». و الغرباء يحبون مجاورتها من ظهور الاسلام الى هذا الحين و لا سيما فى هذا الزمان. و الناس يحجون اليها فى كل سنة ألوفا مؤلفة من أقاليم مختلفة و ديار بعيدة يعجون بالتلبية و النداء، و هو مصداق قوله: «و كل بنيك تلاميذ الرب، و سلام بنيك كثيرا». و قد وفى الله بما وعد فى قوله: «كل آلة [صفحه ۱۳۴] صورت ضدك لا تنجح الى آخر الاصحاح» لأن كل من قام ضدها و أراد بها سوءا أذله الله و أهلكه، كما وقع لأصحاب الفيل. و فى الأحاديث الصحيحة. لا يدخلها الأعور الدجال، بل يرجع عنها خائبا. أما قوله: «هأنذا قد خلقت الحداد الذى ينفخ الفحم فى النار الخ» فهو اشارة الى بعثة نبينا صلى الله عليه و سلم بالسيف، ليهلك المشركين و الملحدين، و يطهر بيت الله الحرام من الرجس و الأوثان و قد تم ذلك و الحمد لله فالاصحاح صريح فى بعثته صلى الله عليه و سلم. صريح فى ارساله كافة للناس بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله. صريح فى أن دينه سيمتد فى مشارق الأرض و مغاربها لا يعوقه شىء. صريح فى أنه باق الى الأبد لا يزول و لا ينسخه دين آخر. صريح فى أن من عاداه. أذله الله. و أهلكه و أخزاه. فهل بعد هذا لا يزال البهائيون مستمسكين بافك البهاء، مطبقين هذا الاصحاح عليه، قائلين بنبوته أوربوبيته و العياذ بالله، و قد جاء هم فى هذه الحق، و زهق الباطل، أفلا يعقلون؟؟... (ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيما) ثم هل نجد اذا من النصارى و اليهود من يصرف الاصحاح الى غير هذا المفهوم و هو لا يحتمل سواه بوجه من الوجوه؟؟... تالله انهم اذا لا يفقهون. (صم بكم عمى فهم لا يرجعون). قال تعالى: (أم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم و هم معرضون) (البشارة الرابعة) قيل فى سفر دانيال ص ۹: ۲۴ من ترجمة [صفحه ۱۳۵] البروتستنط سنة ۱۸۶۶ و هى الترجمة التى بأيدينا: «سبعون أسبوعا قضيت على شعبك و مدينتك المقدسة لتكميل المعصية و تتميم الخطايا و لكفارة الاثم و ليؤتى بالبر الابدى و لختم الرؤيا و النبوة و لمسح قدوس القدوسين». و فى ترجمتهم سنة ۱۸۴۴ نقلا عن اظهار الحق: «سبعون أسبوعا اقتصرت على شعبك و على مدينتك المقدسة ليبطل التعدى و تفنى الخطيئة و يمحى الاثم و يجلب العدل الأبدى و تكمل الرؤيا و النبوة و يمسح قدوس القديسين». و فى ترجمة الكاثوليك نقلا عن البرهان الصريح: «ان سبعين أسبوعا حددت على شعبك و على مدينة قدسك لافناء المعصية و ازالة الخطيئة و تكفير الاثم و الاتيان بالبر الابدى و اختتام الرؤيا و النبوة و مسح قدوس القدوسين». فنحن بقطع النظر عن تحريف الكلم عن مواضعه فى هذه التراجم اذ هو طبع غريزى فى أهل الكتاب عرفنا الله به فى قوله: (ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه و هم يعلمون) نقول: ان بشارة نبى الله دانيال عليه‌السلام تشير الى المدة التى قضى الله بها على بيت المقدس بالخراب. و على اليهود بالتشتيت و ذوق العذاب. جزاء بما كانوا يعتدون. و يقتلون أنبياء الله بغير الحق و هم يعلمون. و هو مغزى قوله: «ان سبعين أسبوعا حددت أو قضيت على شعبك و

على مدينة قدسك لافناء المعصية و ازالة الخطيئة و تكفير الاثم». ثم تشير الى أنه بعد هذه المدة يشرق الاسلام على الأرض المقدسة من بلاد العرب، و تشير الى هجرته صلى الله عليه و سلم الى المدينة المنورة و حكمه فيها، و الى أن الله تعالى ختم به الرسالة و النبوة، و أغلق به باب الوحى، و فضله على الأنبياء و المرسلين. و هو مفاد قوله: «و الاتيان بالبر الأبدى و اختتام الرؤيا و النبوة و مسح قدوس [صفحه ۱۳۶] القدوسين». ذلك أن اليوم فى عرف أهل الكتاب سنة، فيكون الأسبوع سبع سنين، فالسبعون أسبوعا عبارة عن ۴۹۰ سنة، محسوبة من سنة ۱۳۲ للميلاد، اذ فيها أغار ادريانوس ملك الرومان على جميع مواطن اليهود، و أشبعهم فيها طعنا و ضربا، و أخرب بيت المقدس، و أجلاهم عن ديارهم، و شتت شملهم فى أطراف الأرض أماما وقع فى سنة ۷۰ للميلاد من محاربة الرومان لهم، فلا يعتد به، لأنه كان قاصرا على أورشليم، لاختلال الأمن، و وقوع التنازع بين اليهود على الرآسة، فتداخل الرومان فى الأمر، و حاربوهم من أجل ذلك، و لكنهم لم يجلوهم عن ديارهم، و لم يخربوا البيت المقدس فاذا ضممنا مدة هذه البشارة و هى ۴۹۰ عاما، الى المدة من ميلاد عيسى عليه‌السلام حتى خراب بيت المقدس و تشتيت اليهود و هى ۱۳۲ عاما، يكون انتهاء مدة القضاء المحتوم سنة ۶۲۲ من الميلاد و هى سنة الهجرة، و توجه الرسول صلى الله عليه و سلم الى المدينة المنورة، و توليته عليها. فان المسح فى قوله «و مسح قدوس القدوسين» هو التولية، بدلالة ما جاء فى سفر الملوك الأول ص ۱:۵ «و أرسل حيرام ملك صور عبيده الى سليمان لأنه سمع أنهم مسحوه ملكا بدل أبيه» أى ولوه. و نبينا صلى الله عليه و سلم ولاه أهل المدينة عليهم سنة ۶۲۲ من الميلاد عقب مجيئه اليهم، و ذلك بعد ۴۹۰ سنة من حرب سنة ۱۳۲ للميلاد، و هى الحرب التى تم فيها خراب البيت المقدس و تشتيت اليهود فى أطراف الأرض، كما وضحناه و بهجرته صلى الله عليه و سلم الى المدينة، و توليته عليها، و نصرة أهلها له، صار الاسلام فى قوة و منعة، و حول و طول، و انتشر فى بلاد العرب، و امتد فى جهات كثيرة من المعمور، حتى اذا كانت سنة أربعة [صفحه ۱۳۷] عشرة فتح المسلمون القدس مع بلاد الشام، و بنوا البيت المقدس، وأعلنوا توحيد الله، و اعترفوا بنبوة المسيح، و طهارة العذراء، و أنقذوا اليهود من سوء العذاب، و أطلقوا لهم الحرية التامة، فأسلم منهم جم غفير و ظل من بقى على دينه يرتع فى عدل الاسلام، و ظله الظليل الى يومنا هذا، و الى الأبد ان شاء الله، مصداقا لبشارة دانيال عليه‌السلام فان قال قائل: ان فتح المسلمين للشام، و عمارتهم البيت المقدس، و انجاءهم اليهود من الهم و الغم، كان سنة ۵۰۴ من عام ۱۳۲ للميلاد، لا سنة ۴۹۰، فيكون القضاء المحتوم ۵۰۴ سنوات، لا ۴۹۰ كالذى تفيده الآية. قلنا: ان الآية تقضى على اليهود و بيت المقدس بالبقاء تحت نيرالرومان لا نير سواهم ۴۹۰ عاما، كما يشير الاصحاح الثامن و العشرون من سفر التثنية، ثم يدخل البر الابدى (دين الاسلام) فلسطين، و يعمرها المسلمون، و يبنون البيت المقدس، و يعيدون لليهود حريتهم المسلوبة. و قد حدث أن الفرس غلبوا الرومان على أمرهم فى فلسطين و استولوا عليها أربعة عشر عاما، من سنة ۶۱۴ للميلاد الى سنة ۶۲۸ و عاملوا اليهود فى غضونها معاملة حسنة. فلما عادت الى حوزة الرومان من هذا التاريخ، عادوا الى معاملة اليهود بالخسف و العسف، حتى افتتحها المسلمون ستة ۶۳۶ للميلاد، أو سنة ۵۰۴ من عام ۱۳۲ من الميلاد. فاذا أسقطنا هذه الأربع عشرة سنة من ۵۰۴ سنوات كان الباقى بالضروره ۴۹۰ سنة و هى مدة القضاء على بنى‌اسرائيل بلا زيادة و لا نقص، اذ لا يحسب منه تسلط فارس كما علمت، لا سيما و أن معاملتهم لليهود كانت معاملة رحمة و رأفة، و هى غير ما شاءه الله من قضائه، فافهم ذلك، و جذ عليه بالنواجذ. أما تفسير النصارى معنى البر الأبدى بصلب المسيح على زعمهم فباطل، لأن نص [صفحه ۱۳۸] الآية: «و الاتيان بالبر الأبدى و اختتام الرؤيا و النبوة و مسح قدوس القدوسين» فيكون مسح المسيح بعد صلبه الذى يقولون به و هو ما لا يتأتى. على أنه لو صح هذا التفسير على ما يزعمون للزم ختم النبوة بالمسيح، فلا يكون الحواريون أنبياء، و الأمر ليس كذلك عندهم، فان الحواريين أفضل من موسى و سائر أنبياء بنى‌اسرائيل على زعمهم، و يكفى شاهدا على فضلهم ملاحظة حال يهوذا الاسخر يوطى الذى كان واحدا من هؤلاء الحواريين ممتلئا بروح القدس. على أن المستر (وطسن) و هو من كبار علماء البروتستنط نقل رسالة للدكتور (كريب) فى المجلد الثالث من كتابه مصرحا فيها: أن اليهود حرفوا هذه الآية تحريفا لا يمكن أن تصدق به الآن على عيسى... فتأمل كيف أن أهل الكتاب يشهدون بأفواههم على تحريف كتبهم (قلت) و هذه الآية على صحتها أو تحريفها الذى يقوله الدكتور لا تصدق أيضا على أى نبى من أنبياء

بنی‌اسرائیل لتقدمهم علی زمن القضاء، و للزوم ختم النبوة و الرسالة بمن یصرفونها الیه، و هما لم تختما علی زعمهم، لأنهم ینتظرون مسیحهم المنتظر، و هو عندهم نبی رسول. ثم هی لا تنطبق کلک علی هذا المسیح المنتظر، لأنه لم یحضر بعد، و زمن القضاء انتهی أمره. أما انطباقها علی البهاء الکذاب کما یزعم البهائیون فمحض افتراء لا یقوم علیه دلیل من عدة وجوه. (أولا) أنه لم یل حکما بل کان سجینا ذلیلا فی عکاء حتی أهلکه الله. (ثانیا) أن القضاء المحتوم قد نفذ من قبل علی بنی‌اسرائیل، و هم الآن فی الأرض المقدسة یرتعون فی بحبوحة العیش الرغید تحت حمایة الاسلام و ظله الظلیل. (ثالثا) أن باب النبوة و الرسالة لم یغلق به علی زعمه، بل ما زال مفتوحا من بعده، کما أشار [صفحه ۱۳۹] الی ذلک بقوله فی الصفحة الثالثة عشرة من الأقدس: [۱۶] «من یدعی أمرا قبل اتمام ألف سنة کاملة انه کذاب مفتر، نسأل الله بأن یؤیده علی الرجوع ان تاب هو التواب، و ان أصر علی ما قال یبعث علیه من لا یرحمه (أی یقتله) انه شدید العقاب، من یؤول هذه الآیة أو یفسرها بغیر ما نزل فی الظاهر انه محروم من روح الله و رحمته التی سبقت العالمین، خافوا الله و لا تتبعوا ما عندکم من الأوهام اتبعوا ما یأمرکم به ربکم العزیز الحکیم». (رابعا) أن المبشر به نبی و هو یزعم أنه رب خالق و العیاذ بالله. (خامسا) ما تعلمه أیها الأخ المسلم من أن النبوة و الرسالة و التشریع قد ختمت کلها بمحمد (صلعم) و أن نزول الوحی قد انقطع بعده علیه الصلاة و السلام، و أن شریعته باقیة لا تنسخ أبد الدهر فهل للبهائیین أن یثوبوا الی رشدهم، و ینبذوا أباطل الرجل، و افکه علی الله، أو هم استحبوا العمی علی الهدی، و استبدلوا العذاب بالمغفرة، و آمنوا بالباطل، و کفروا بالحق (و جعلوا لله أندادا لیضلوا عن سبیله قل تمتعوا فان مصیرکم الی النار)

بشارات الانجیل

(البشارة الأولی) قیل فی الآیة الرابعة عشرة و الخامسة عشرة من رسالة یهوذا طبعة البروتستنط سنة ۱۸۶۶: «و تنبأ عن هؤلاء أیضا أخنوع السابع من آدم قائلا»: «هو ذا قد جاء الرب فی ربوات قد یسیة لیصنع دینونة علی الجمیع و یعاقب جمیع فجارهم علی جمیع [صفحه ۱۴۰] أعمال فجورهم التی فجروا بها و علی جمیع الکلمات الصعبة التی تکلم بها علیه خطاة فجار». و فی طبعتهم سنة ۱۸۴۴: «الرب قد جاء فی ربواته المقدسة لیداین الجمیع و یبکت جمیع المنافقین علی کل أعمال نفاقهم التی نافقوا فیها و علی کل الکلام الصعب الذی تکلیم به ضد الله الخطاة المنافقون» ا ه فبصرف النظر عن هذه التحریفات اذ هی سجیة القوم فی کتبهم المقدسة - سجیة تلک فیهم غیر محدثة - نقول: ان قوله: «هو ذا قد جاء الرب فی ربوات قدیسیة، أو الرب قد جاء فی ربواته المقدسة» یشیر الی مجیء رسول فی جماعات المؤمنین به، لأن الرب تعال لا تراه العیون فی دار الدنیا، و لأن اللفظ مشاع الاستعمال فی کتب القوم بمعنی المخدوم و المعلم، و لأن المقدس أو القدیس یطلق فی العهدین علی المؤمن اطلاقا شائعا. فهذا الرسول هو بلا شک سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم، و الربوات المقدسة أو القدیسیة هم صحابته الکرام رضوان الله علیهم أجمعین. و ذلک بدلالة قوله: «لیداین الجمیع و یبکت جمیع المنافقین أو یعاقب جمیع فجارهم الخ» فانه صلوات الله علیه قد جاء فی ربواته المقدسة من صحابته الکرام رضوان الله علیهم، فدان الکفار، و بکت المنافقین و الخطاة علی أعمال النفاق، و علی أقوالهم القبیحة فی الله و رسله: فبکت المشرکین لعدم تسلیم توحید الله و رسالة رسله مطلقا و عبادتهم الأصنام و الأوثان، و بکت الیهود علی تفریطهم فی حق عیسی و مریم علیهماالسلام و بعض عقائدهم الواهیة، و بکت أهل التثلیث مطلقا علی تفریطهم فی توحید الله و افراطهم فی حق عیسی علیه‌السلام، و بکت أکثرهم علی عبادة الصلیب و التماثیل و بعض عقائدهم الفاسدة. فهدم [صفحه ۱۴۱] صلی الله علیه و سلم منار الکفر، و کسر شوکة الکفرة، و قصم ظهور الفجرة، و دوخ المشرکین، و طهر الأرض من أصنامهم و أوثانهم، و أبطل دیاناتهم القبیحة، ففاءوا الی الاسلام و توحید الله، و دخلوا فی دینه الحنیف طوعا و کرها. فهذه الأوصاف لا تنطبق علی المسیح علیه‌السلام، و لا علی نبی من الأنبیاء غیر نبینا محمد صلوات الله علیهم أجمعین. فبطل اذا ما یزعمه النصاری و فریق من البهائیین من انصراف البشارة الی المسیح علیه‌السلام. و اذا بطل انصرافها الی نبی رسول، فمن باب أولی بطلان ما یزعمه فریق البهائیین الآخر من انصرافها الی البهاء و هو متقول کذاب، یدعو الی

عبادته و الشرک بالله، و یوافق علی کثیر من العقائد الفاسدة، و یقول بصلب المسیح، و یحق أدیان المجوس و عباد الأوثان و الکواکب، و یزعم أنها سماویة، الی غیر ذلک من الزور و الافک، و الضلال و الکفر. أما ما ورد فی البشارة من التعبیر عن مجیئه صلی الله علیه و سلم «بقد جاء» فلکونه یقینیا محتم الوقوع لا ریب فیه (البشارة الثانیة) قیل فی الآیة الأولی و الثانیة من الاصحاح الثالث من انجیل متی: «و فی تلک الأیام جاء یوحنا المعمدان یکرز فی بریة الیهودیة قائلا توبوا لأنه قد اقترب ملکوت السموات». و فی الآیة الثانیة عشرة و السابعة عشرة و الثالثة و العشرین من الاصحاح الرابع من انجیل متی أیضا: «و لما سمع یسوع أن یوحنا أسلم انصرف الی الجلیل، من ذلک الزمان ابتدأ یسوع یکرز و یقول توبوا لأنه قد اقترب ملکوت السموات، و کان یسوع یطوف کل الجلیل یعلم فی مجامعهم و یکرز ببشارة الملکوت». و فی الآیة العاشرة من الاصحاح السادس من انجیل متی أیضا: «لیأت ملکوتک لتکم مشیئتک کما [صفحه ۱۴۲] فی السماء کذلک علی الأرض». و فی الآیة السابعة من الاصحاح العاشر من انجیل متی أیضا: «و فیما أنتم ذاهبون اکرزوا قائلین انه قد اقترب ملکوت السموات». و فی الآیة الأولی و الثانیة من الاصحاح التاسع من انجیل لوقا: «و دعا تلامیذه الاثنی عشر و أعطاهم قوة و سلطانا علی جمیع الشیاطین و شفاء أمراض، و أرسلهم لیکرز و بملکوت الله و یشفوا المرضی». و فی الآیة الأولی و ما بعدها حتی الآیة الحادیة عشرة من الاصحاح العاشر من انجیل لوقا أیضا: «و بعد ذلک عین الرب سبعین آخرین أیضا و أرسلهم اثنین اثنین أمام وجهه الی کل مدینة و موضع حیث کان هو مزمعا أن یأتی، فقال لهم ان الحصاد کثیر الی آخر الآیة السابعة، ثم قال: و أیة مدینة دخلتموها و قبلوکم فکلوا مما یقدم لکم، و اشفوا المرضی الذین فیها و قولوا لهم قد اقترب منکم ملکوت الله، و أیة مدینة دخلتموها و لم یقبلوکم فاخرجوا الی شوارعها و قولوا، حتی الغبار الذی لصق بنا من مدینتکم ننفضه لکم و لکن اعلموا هذا انه قد اقترب منکم ملکوت الله». ا ه فظهر أن کلا من یحیی و عیسی و الحواریین و التلامیذ السبعین بشر بملکوت السموات، و بشر عیسی علیه‌السلام بالألفاظ التی بشربها یحیی علیه‌السلام. فعلم أن هذا الملکوت کما لم یظهر فی عهد یحیی علیه‌السلام، فکذلک لم یظهر فی عهد عیسی علیه‌السلام، و لا فی عهد الحواریین و التلامیذ السبعین، بل کل منهم مبشر به، و مخبر عن فضله، و مترج لمجیئه. فلا یکون المراد بملکوت السموات طریقة النجاة التی ظهرت بشریعة عیسی علیه‌السلام، و الا لما قال عیسی صلوات الله علیه و الحواریون و السبعون: ان ملکوت الله قد اقترب و لما علم التلامیذ أن یقولوا فی الصلاة «لیأت ملکوتک» لأن هذه [صفحه ۱۴۳] طریقة قد ظهرت بعد ادعاء عیسی النبوة بشریعته. فهو عبارة عن طریقة النجاة التی ظهرت بشریعة محمد صلی الله علیه و سلم. فهؤلاء کانوا یبشرون بهذه الطریقة الجلیلة. و لفظ ملکوت السموات بحسب الظاهر یدل علی أن هذا الملکوت یکون فی صورة السلطنة لا فی صورة المسکنة، و أن المحاربة و الجدال فیه مع المخالفین یکونان من أجله و أن مبنی قوانینه لابد أن یکون کتابا سماویا، و کل من هذه الأمور یصدق علی الشریعة المحمدیة. أما ما قاله النصاری من أن المراد بهذا الملکوت شیوع دینهم فی جمیع العالم، و احاطته کل الدنیا بعد نزول عیسی علیه‌السلام، فتأویل باطل خلاف الظاهر، یرده التمثیلات المنقولة عن عیسی علیه‌السلام فی الاصحاح الثالث عشر من انجیل متی قال فی الآیة الرابعة و العشرین منه: «قدم لهم مثلا آخر قائلا یشبه ملکوت السموات انسانا زرع زرعا جیدا فی حقله». و قال فی الآیة الحادیة و الثلاثین: «قدم لهم مثلا آخر قائلا یشبه ملکوت السموات حبة خردل أخذها انسان و زرعها فی حقله». و قال فی الآیة الثالثة و الثلاثین: «قال لهم مثلا آخر یشبه ملکوت السموات خمیرة أخذتها امرأة و خبأتها فی ثلاثة أکیال دقیق حتی اختمر الجمیع» فشبه ملکوت السموات بانسان زارع لا بنمو الزراعة و حصادها، و شبهه بحبة خردل لا بصیرورتها شجرة عظیمة، و بخمیرة لا باختمار جمیع الدقیق. و کذا یرد هذا التأویل قول المسیح صلوات الله علیه بعد بیان التمثیل المنقول فی الاصحاح الحادی والعشرین من انجیل متی آیة ۴۳: «لذلک أقول لکم ان ملکوت الله ینزع منکم و یعطی لأمة تعمل أثماره» فان هذا القول یدل علی أن المراد بملکوت السموات طریقة النجاة نفسها، لا- شیوعها فی جمیع الأمم، و احاطتها کل [صفحه ۱۴۴] العالم و الا- لا معنی لنزع الشیوع و الاحاطة من قوم، و اعطائهما لقوم آخرین. فالحق أن المراد بهذا الملکوت تلک المملکة التی أخبر عنها دانیال علیه‌السلام فی الاصحاح الثانی من سفره و منه هذه الآیة: «یقیم اله السموات مملکة لن تنقرض أبدا و ملکها لا یترک لشعب آخر و تسحق و

تفنی کل هذه الممالک و هی تثبت الی الأبد». فمصداق هذا الملکوت و هذه المملکة الثابتة الی الأبد نبوة سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم دون شک و لا ریب (فاذا) تحقق هذا و تحقق ما أثبتناه المرة بعد المرة و الکرة بعد الکرة من أن دین البهاء باطل بعثه به الشیطان لا الرحمن - تعلم بطلان ما أجمع علیه البهائیون من أن المراد من ملکوت الله هو ظهور البهاء و مجیئه بهذا الدین الخبیث. تالله انهم قوم عن الحق عمون. لا یفقهون ما یقولون. (فی قلوبهم مرض فزادهم الله و لهم عذاب ألیم بما کانوا یکذبون) (البشارة الثالثة) قیل فی الآیات ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ من الاصحاح الحادی و العشرین من انجیل متی: «قال لهم یسوع أما قرأتم قط فی الکتب الحجر الذی رفضه البناءون هو قد صار رأس الزاویة من قبل الرب کان هذا و هو عجیب فی أعیننا، لذلک أقول لکم ان ملکوت الله ینزع منکم و یعطی لأمة تعمل أثماره، و من سقط علی هذا الحجر یترضض و من سقط هو علیه یسحقه» ا ه أقول: ان الحجر الذی رفضه البناءون کنایة عن محمد (صلعم) و الأمة التی تعمل أثماره کنایة عن أمته. و هذا هو الحجر الذی کل من سقط علیه ترضض، و کل من سقط هو علیه سحقه. و ما زعمه النصاری من أن هذا الحجر عبارة عن عیسی علیه‌السلام فغیر صحیح [صفحه ۱۴۵] لوجوه: (الأول) أن داود علیه‌السلام قال فی الآیتین ۲۲ و ۲۳ من المزمور ۱۱۸: «الحجر الذی رفضه البناءون قد صار رأس الزاویة، من قبل الرب کان هذا و هو عجیب فی أعیننا». فلو کان هذا الحجر عبارة عن عیسی علیه‌السلام، و هو من الیهود من آل یهوذا من آل داود علیه‌السلام، فأی عجب فی أعین الیهود عموما أن یکون عیسی علیه‌السلام رأس الزاویة، لا سیما فی عین داود علیه‌السلام. خصوصا و أن مزعوم المسیحیین أن داود علیه‌السلام یعظم عیسی صلوات الله علیه فی مزامیره تعظیما بلیغا، و یعتقد الألوهیة فی حقه. أما آل اسمعیل فکان الیهود یحقرونهم غایة التحقیر، فلا مشاحة فی أن یقع عجیبا فی أعینهم کون أحد من آل اسمعیل یکون رأسا للزاویة. (الثانی) أن کل من سقط علی هذا الحجر ترضض، و کل من سقط هو علیه سحقه، و لا یصدق هذا الوصف علی عیسی صلوات الله علیه لأنه قال: «و ان سمع أحد کلامی و لم یؤمن فأنا لا أدینه لأنی لم آت لأدین العالم بل لأخلص العالم» کما ورد فی الآیة ۴۷ من الاصحاح الثانی عشر من انجیل یوحنا. أما صدقه علی محمد (صلعم) فغیر محتاج الی بیان، لأنه کان مأمورا بتنبیه الفجار و الأشرار، فان سقطوا علیه ترضضوا، و ان سقط هو علیهم سحقهم. (الثالث) قول نبینا صلی الله علیه و سلم: مثلی و مثل الأنبیاء کمثل قصر أحسن بنیانه و ترک منه موضع لبنة فطاف به النظار یتعجبون من حسن بنیانه الا موضع تلک اللبنة ختم بی البنیان و ختم بی الرسل. (الرابع) أن المتبادر من کلام المسیح علیه‌السلام أن هذا الحجر سواه (أما) دعوی البهائیین أنه کنایة عن البهاء فباطلة لوجوه: (الأول) أن البهاء کان یعمل بالتقیة فی دعواه، و اقتدی به أتباعه [صفحه ۱۴۶] فی ذلک. و تحقیق ادانة العالم، و تنبیه الأشرار و الفجار، و اقامة الحجة علیهم، یقتضی التبلیغ العام، و الجهر بالدعوة، و امتشاق الحسام فی سبیلها، حتی یصدق قوله: «و من سقط علی هذا الحجر یترضض و من سقط هو علیه یسحقه». فامتنع أن یکون البهاء هو هذا الحجر. (الثانی) قد ثبت من حدیث الرسول (صلعم) أن هذا الحجر کنایة عن علیه أفضل الصلاة و أتم السلام، و البهائیون کثیرا ما یستدلون بالأحادیث، فقد لزمتهم الحجة علی أن هذا الحجر لا ینصرف الی بهائهم الکذاب (الثالث) ثبت من الحدیث أیضا أنه (صلعم) خاتم الرسل فلا رسول بعده، فبطل أن یکون البهاء رسولا بعد محمد صلوات الله علیه. (الرابع) أن المراد من هذا الحجر نبی رسول، و البهاء یدعی أنه رب خالق کما ادعی فرعون و النمرود، فهو شبیه بهما، و هما کافران، عدوان الله، مأواهما النار، و بئس القرار. فبطل أیضا أن یکون هو المراد من هذا الحجر (فهل) للبهائیین أن یرجعوا الی الصواب. و ینبذوا دعاوی بهائهم الکذاب. أو هم عن غیهم لا یرجعون. و فی ضلالتهم یعمهون. (یریدون أن یطفئوا نور الله بأفواههم و یأبی الله الا أن یتم نوره ولو کره الکافرون) (هذا) ولو أردنا أن نتتبع کل ما ورد فی الانجیل و التوراة من البشائر المحمدیة لما وسعتنا المجلدات الضخمة. و حسبنا من ذلک ما أوردناه الآن و ما ذکرناه من قبل فی تحقیق کلمة الفارقلیط فهو من أوضح الحجج علی البهائیین بکذب بهائهم و افترائه الأباطیل علی الله. بل من أوکد البراهین علی النصاری و الیهود بصحة دیننا و استقامة طریقنا و الحمد لله [صفحه ۱۴۷]

المهدی المنتظر

(و ما يذهب اليه الناس فی شأنه) ان المشهور بين الكافة من أهل الاسلام على ممر الأعصار، أنه لا بد فی آخر الزمان من ظهور رجل من أهل البيت يؤيد الدين، و يظهر العدل، و يتبعه المسلمون، و يتسولی على الممالك الاسلامية و يسمى بالمهدی. و يكون خروج الدجال و ما بعده من أشراط الساعة الثابتة فی الصحيح على أثره. و أن عيسى ينزل من بعده فيقتل الدجال، أو ينزل معه فيساعده على قتله، و يأتم بالمهدی فی صلاته. و يحتجون فی الباب بأحاديث خرجها الأئمة، و تكلم فيها المنكرون لذلك، و ربما عارضوها ببعض الأخبار. و نحن الآن نذكر هنا الأحاديث الواردة فی هذا الشأن، و ما للمنكرين فيها من المطاعن، و ما لهم فی انكارهم من المستند، ليتبين لك الغث من السمين، و الجيد من الردیء، فنقول: ان جماعة من الأئمة خرجوا أحاديث المهدی منهم الترمذی، و أبوداود، و البزار، و ابن‌ماجة، و الحاكم و الطبرانی، و أبويعلی الموصلی، و أسندوها الى جماعة من الصحابة بأسانيد ربما يعرض لها المنكرون كما نذكره، الا أن المعروف عند أهل الحديث أن الجرح مقدم على التعديل. فاذا وجدنا طعنا فی بعض رجال الأسانيد بغفلة أو بسوء حفظ، أوضعف، أو سوء رأی، تطرق ذلك الى صحة [صفحه ۱۴۸] الحديث، و أوهن منها. و لا تقولن مثل ذلك ربما يتطرق الى رجال الصحيحين، فان الاجماع قد اتصل فی الأمة على تلقيهما بالقبول و العمل بما فيهما، و فی الاجماع أعظم حماية و أحسن دفع، و ليس غير الصحيحين بمثابتهما فی ذلك، فقد نجد مجالا للكلام فی أسانيدها بما نقل عن أئمة الحديث فی ذلك. فخرج الترمذی و أبوداود بسنديهما الى ابن‌عباس من طريق عاصم بن أبی‌النجود أحد القراء السبعة الى زر بن حبيش عن عبدالله ابن‌مسعود عن‌النبی (صلعم): «لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجلا منی أو من أهل بيتی يواطیء اسمه اسمی و اسم أبيه اسم أبی». هذا لفظ أبی‌داود و سكت عليه و قال فی رسالته المشهورة ان ما سكت عليه فی كتابه فهو صالح. و لفظ الترمذی «لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتی يواطیء اسمه اسمی» و فی لفظ آخر «حتى يلی رجل من أهل بيتی» و كلاهما حديث حسن صحيح، و رواه أيضا من طريق موقوفا على أبی‌هريرة. و قال الحاكم: رواه الثوری و شعبة و زائدة و غيرهم من أئمة المسلمين عن عاصم قال: و طرق عاصم عن زر عن عبدالله كلها صحيحة (اه) الا أن عاصما قال فيه أحمد بن حنبل كان رجلا صالحا قارئا للقرآن خيرا ثقة و الأعمش أحفظ منه و كان شعبة يختار الأعمش عليه فی تثبيت الحديث. و قال العجلی: كان يختلف عليه فی زر و أبی وائل يشير بذلك الى ضعف روايته عنهما. و قال محمد بن سعد: كان ثقة الا أنه كان كثير الخطأ فی حديثه. و قال يعقوب بن سفيان:فی حديثه اضطراب. و قال ابن‌خراش: فی حديثه نكرة. و قال أبوجعفر العقلی: لم يكن فيه الا سوء الحفظ. و قال الدارقطنی: فی حفظه شیء. و قال [صفحه ۱۴۹] الذهبی: ثبت فی القراءة و هو فی الحديث دون الثبت و خرج أبوداود عن علی رضی الله عنه من رواية قطن بن خليفة عن القاسم بن أبی‌مرة عن أبی‌الطفيل عن علی عن النبی (صلعم) قال: «لو لم يبق من الدهر الا يوم لبعث الله رجلا من أهل بيتی يملأها عدلا كما ملئت جورا». و قطن بن خليفه و ان وثقه أحمد و يحی بن القطان و ابن‌معين و النسائی و غيرهم الا أن العجلی قال: حسن الحديث و فيه تشيع قليل. و قال ابن‌معين مرة: ثقة شيعی و قال أحمد بن عبدالله بن يونس: كنا نمر على قطن و هو مطروح لا نكتب عنه. و قال الدارقطنی: لا يحتج به. و قال أبوبكر بن عياش: ما تركت الرواية عنه الا لسوء مذهبه. و قال الجرجانی: زائغ غير ثقة و خرج أبوداود أيضا بسنده الى علی رضی الله عنه عن مروان ابن‌المغيرة عن عمر بن أبی‌قيس عن شعيب بن أبی‌خالد عن أبی‌اسحق النسفی قال قال علی و نظر الى ابنه الحسن: «ان ابنی هذا سيد كما سماه رسول الله (صلعم) سيخرج من صلبه رجل يسمى باسم نبيكم يشبهه فی الخلق و لا يشبهه فی الخلق يملأ الأرض عدلا». و قال هرون حدثنا عمر بن أبی‌قيس عن مطرف بن طريف عن أبی‌الحسن عن هلال بن عمر سمعت عليا يقول قال النبی (صلعم): «يخرج رجل من وراء النهر يقال له الحرث على مقدمته رجل يقال له منصور يوطیء أو يمكن لآل محمد كما مكنت قريش لرسول الله (صلعم) وجب على كل مؤمن نصره أو قال اجابته» سكت أبوداود عليه. و قال فی موضع آخر فی هرون: هو من ولد الشيعة. و قال السليمانی: فيه نظر. و قال أبوداود فی عمر بن أبی‌قيس: لا بأس به فی حديثه خطأ [صفحه ۱۵۰] و قال الذهبی: صدوق له أوهام. و أما أبواسحق الشيعی و ان خرج عنه فی الصحيحين فقد

ثبت أنه اختلط آخر عمره و روايته عن على منقطعة، و كذلك رواية أبىداود عن هرون بن المغيرة. و أما السند الثانى فأبوالحسن فيه و هلال بن عمر مجهولان، و لم يعرف أبوالحسن الا من رواية مطرف بن طريف عنه و خرج أبوداود أيضا عن أم سلمة، و كذا ابن‌ماجة، و الحاكم فى المستدرك، من طريق على بن نفيل عن سعيد بن المسيب عن أم‌سلمة قال: سمع رسول الله (صلعم) يقول «المهدى من ولد فاطمة». و لفظ الحاكم: سمعت رسول الله (صلعم) يذكر المهدى فقال: «نعم هو حق و هو من بنى‌فاطمة» و لم يتكلم عليه بصحيح و لا غيره. و قد ضعفه أبوجعفر العقيلى و قال: لا يتابع على بن نفيل عليه، و لا يعرف الا به و خرج أبوداود أيضا عن أم‌سلمة من روايه صالح أبى‌الخليل عن صاحب له عن أم سلمة قال: «يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من أهل المدينة هاربا الى مكة فيأتيه ناس من أهل مكة فيخرجونه و هو كاره فيبايعونه بين الركن و و المقام فيبعث اليه بعث من الشأم فيخسف بهم بالبيداء بين مكة و المدينة فاذا رأى الناس ذلك أتاه أبدال أهل الشام و عصائب أهل العراق فيبايعونه ثم ينشأ رجل من قريش أخواله كلب فيبعث اليهم بعثا فيظهرون عليهم و ذلك بعث كلب و الخيبة لمن لم يشهد غنيمة كلب فيقسم المال و يعمل فى الناس بسنة نبيهم (صلعم) و يلقى الاسلام بجرانه على الأرض فيلبث سبع سنين» و قال بعضهم: «تسع سنين». ثم رواه أبوداود من رواية أبى‌الخليل عن عبدالله بن الحرث عن أسلمة، فتبين بذلك المبهم فى [صفحه ۱۵۱] الاسناد الأول، و رجاله رجال الصحيحين، لا مطعن فيهم، و لا مغمز. و قد يقال: انه من رواية قتادة عن أبى‌الخليل، و قتادة مدلس و قد عنعنه، و المدلس لا يقبل من حديثه الا ما صرح فيه بالسماع، مع أن الحديث ليس فيه تصريح بذكر المهدى، نعم ذكره أبوداود فى أبوابه و خرج أبوداود أيضا، و تابعه الحاكم، عن أبى‌سعيد الخدرى من طريق عمران القطان عن قتادة عن أبى‌بصرة عن أبى‌سعيد الخدرى قال قال رسول الله (صلعم): «المهدى منى أجلى الجبهة أقنى الأنف يملأ الأرض قسطا و عدلا كما ملئت ظلما و جورا يملك سبع سنين». هذا لفظ أبى‌داود و سكت عليه. و لفظ الحاكم: «المهدى منا أهل‌البيت أشم الأنف أقنى أجلى يملأ الأرض قسطا و عدلا كما ملئت جورا و ظلما يعيش هكذا و بسط يساره و أصبعين من يمينه السبابة و الابهام و عقد ثلاثة». قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه ا ه. و عمران القطان مختلف فى الاحتجاج به، انما أخرج له البخارى استشهادا لا أصلا، و كان يحيى القطان لا يحدث عنه. قال يحيى بن معين: ليس بالقوى. و قال مرة: ليس بشىء. و قال أحمد بن حنبل: أرجو أن يكون صالح الحديث. و قال يزيد بن زريع: كان حروريا، و كان يرى السيف على أهل القبلة. و قال النسائى: ضعيف و خرج الترمذى، و ابن‌ماجة، و الحاكم، عن أبى‌سعيد الخدرى من طريق زيد العمى عن أبى‌الصديق الناجى عن أبى‌سعيد الخدرى قال: خشينا أن يكون بعض شىء حدث فسألنا نبى‌الله (صلعم) فقال: «ان فى أمتى المهدى يخرج يعيش خمسا أو سبعا أو تسعا [صفحه ۱۵۲] زيد الشاك قال قلنا و ما ذاك قال سنين قال فيجىء اليه الرجل فيقول يا مهدى أعطنى قال فيحثى له فى ثوبه ما استطاع أن يحمله». هذا لفظ الترمذى و قال حديث حسن، و قد رواه من غير وجه عن أبى‌سعيد عن النبى (صلعم). و لفظ ابن‌ماجة و الحاكم: «يكون فى أمتى المهدى ان قصر فسبع و الا فتسع فتنعم أمتى فيه نعمة لم ينعموا بمثلها قط تؤتى الأرض أكلها و لا يدخر منه شىء و المال يومئذ كدوس فيقوم الرجل فيقول يا مهدى أعطنى فيقول خذ». و زيد العمى و ان قال فيه الدارقطنى و أحمد بن حنبل و يحيى بن معين انه صالح، و زاد أحمد أنه فوق يزيد الرقاشى و فضل بن عيسى، الا أنه قال فيه أبوحاتم ضعيف، يكتب حديثه، و لا يحتج به. و قال يحيى بن معين فى رواية أخرى: لا شىء. و قال مرة: يكتب حديثه، و هو ضعيف. و قال الجرجانى: متماسك. و قال النسائى: ضعيف و قد يقال: ان حديث الترمذى وقع تفسيرا لما رواه مسلم فى صحيحه من حديث جابر قال قال رسول الله (صلعم): «يكون فى آخر أمتى خليفة يحثيالمال حثيا لا يعده عدا» و من حديث أبى سعيد قال: «من خلفائكم خليفة يحثى المال حثيا». و من طريق أخرى عنهما قال: «يكون فى آخر الزمان خليفة يقسم المال و لا يعده». و أحاديث مسلم لم يقع فيها ذكر المهدى، و لا دليل يقوم على أنه المراد منها. و رواه الحاكم أيضا من طريق عوف الاعرابى عن أبى‌الناجى عن أبى‌سعيد الخدرى قال قال رسول الله (صلعم): «لا تقوم الساعة حتى تملأ الأرض جورا و ظلما و عدوانا ثم يخرج من أهل بيتى رجل يملأها قسطا و عدلا كما ملئت ظلما و عدوانا» و قال فيه الحاكم هذا صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه. و رواه الحاكم أيضا عن طريق

سلیمان بن عبید عن أبی [صفحه ۱۵۳] الصدیق الناجی عن أبی‌سعید الخدری عن رسول الله (صلعم) قال: «یخرج فی آخر أمتی المهدی یسقیه الله الغیث و تخرج الأرض نباتها و یعطی المال صحاحا و تکثر الماشیة و تعظم الأمة یعیش سبعا أو ثمانیا یعنی حججا» و قال فیه حدیث صحیح الاسناد و لم یخرجاه، مع أن سلیمان بن عبید لم یخرج له أحد من الستة، لکن ذکره ابن‌حبان فی الثقات، و لم یرد أن أحدا تکلم فیه. ثم رواه الحاکم أیضا من طریق أسد بن موسی عن حماد بن سلمة عن مطر الوراق، و أبی‌هرون العبدی عن أبی‌الصدیق الناجی عن أبی‌سعید أن رسول الله (صلعم) قال: «تملأ الأرض جورا و ظلما فیخرج رجل من عترتی فیملک سبعا أو تسعا فیملأ الأرض عدلا و قسطا کما ملئت جورا و ظلما». و قال الحاکم فیه: هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم. و انما جعله علی شرط مسلم لأنه أخرج عن حماد بن سلمة و عن شیخه مطر الوراق، و أما شیخه الآخر و هو أبوهرون العبدی فلم یخرج له، و هو ضعیف جدا، متهم بالکذب، و لا حاجة الی بسط أقوال الأئمة فی تضعیفه و أما الراوی له عن حماد بن سلمة و هو أسد بن موسی، و یلقب أسد السنة، و ان قال البخاری مشهور الحدیث، و استشهد به فی صحیحه، و احتج به أبوداود و النسائی، الا أنه قال مرة أخری: ثقة لو لم یصنف کان خیرا له. و قال فیه محمد بن حزم: منکر الحدیث و رواه الطبرانی فی معجمه الأوسط من روایة أبی‌الواصل عبدالحمید ابن‌واصل عن أبی‌الصدیق الناجی عن الحسن بن یزید السعدی أحد بنی بهدلة عن أبی‌سعید الخدری قال سمعت رسول الله (صلعم) یقول: «یخرج رجل من أمتی یقول بسنتی ینزل الله عزوجل له القطر [صفحه ۱۵۴] من السماء و تخرج الأرض برکتها و تملأ الأرض منه قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما یعمل علی هذه الأمة سبع سنین و ینزل بیت المقدس». و قال الطبرانی فیه: رواه جماعة عن أبی‌الصدیق و لم یدخل أحد منهم بینه و بین أبی‌سعید أحدا الا أبا الواصل فانه رواه عن الحسن بن یزید عن أبی‌سعید اه. و هذا الحسن بن یزید ذکره ابن أبی‌حاتم و لم یعرفه بأکثر مما فی هذا الاسناد من روایته عن أبی سعید و روایة أبی‌الصدیق عنه. و قال الذهبی فی المیزان: انه مجهول، لکن ذکره ابن‌حبان فی الثقات. و أما أبوالواصل الذی رواه عن أبی‌الصدیق فلم یخرج له أحد من الستة. و ذکره ابن‌حبان فی الثقات فی الطبقة الثانیة و قال فیه: یروی عن أنس، و روی عنه شعبة، و عتاب بن بشر و خرج ابن‌ماجة فی کتاب السنن عن عبدالله بن مسعود من طریق یزید بن أبی‌زیاد عن ابراهیم عن علقمة عن عبدالله قال: بینما نحن عند رسول الله (صلعم) اذ أقبل فتیة من بنی‌هاشم، فلما رآهم رسول الله (صلعم) ذرفت عیناه، و تغیر لونه، قال فقلت: ما نزال نری فی وجهک شیئا نکرهه، فقال: «انا أهل‌البیت اختار الله لنا الآخرة علی الدنیا و ان أهل بیتی سیلقون بعدی بلاء و تشریدا و تطریدا حتی یأتی قوم من قبل المشرق معهم رایات سود فیسألون الخیر فلا یعطونه فیقاتلون و ینصرون و یعطون ما سألوا فلا یقبلونها حتی یدفعونها الی رجل من أهل بیتی فیملأها قسطا کما ملأوها جورا فمن أدرک ذلک منکم فلیأتهم ولو حبوا علی الثلج» و هذا الحدیث یعرف عند المحدثین بحدیث الرایات، و یزید بن أبی‌زیاد راویه قال فیه شعبة: کان رفاعا (یعنی یرفع الأحادیث التی [صفحه ۱۵۵] لا تعرف مرفوعة). و قال محمد بن الفضیل: کان من کبار أئمة الشیعة و قال أحمد بن حنبل: لم یکن بالحافظ. و قال یحیی بن معین: ضعیف. و قال العجلی: جائز الحدیث. و قال أبوزرعة: لین، یکتب حدیثه، و لا یحتج به. و قال أبوحاتم: لیس بالقوی. و قال أبوداود: لا أعلم أحدا ترک حدیثه، و غیره أحبت الی منه. و بالجملة فالأکثرون علی ضعفه. و قد صرح الأئمة بتضعیف هذا الحدیث الذی رواه عن ابراهیم عن علقمة عن عبدالله و هو حدیث الرایات. و قال وکیع بن الجراح فیه: لیس بشیء. و کذلک قال أحمد بن حنبل. و قال أبوقدامة: سمعت أبا أسامة یقول فی حدیث یزید عن ابراهیم فی الرایات: لو حلف عندی خمسین یمینا قسامة ما صدقته، أهذا مذهب ابراهیم! أهذا مذهب علقمة! أهذا مذهب عبدالله! و أورد العقیلی هذا الحدیث فی الضعفاء. و قال الذهبی: لیس بصحیح و خرج ابن‌ماجة عن علی رضی الله عنه من روایة یاسین العجلی عن ابراهیم بن محمد بن الحنفیة عن أبیه عن جده قال قال رسول الله (صلعم): «المهدی منا أهل البیت یصلح الله به فی لیلة». و یاسین العجلی و ان قال فیه ابن‌معین لیس به بأس، فقد قال البخاری: فیه نظر، و هذه اللفظة من اصطلاحه قویة فی التضعیف جدا و أورد له ابن عدی فی الکامل، و الذهبی فی المیزان، هذا الحدیث علی وجه الاستنکار له، و قالا: هو معروف به و خرج الطبرانی فی معجمه الأوسط عن علی (رضه) أنه قال للنبی (صلعم): أمنا المهدی أم من غیرنا یا رسول الله؟

فقال: «بل منا بنا يختم الله كما بنا فتح و بنا يستنقذون من الشرك و بنا يؤلف الله بين قلوبهم بعد عداوة بينة كما بنا ألف بين قلوبهم بعد عداوة الشرك» [صفحه ۱۵۶] قال على: أمؤمنون أم كافرون؟ قال: «مفتون و كافر» ا ه و فيه عبدالله بن لهيعة و هو ضعيف معروف الحال. و فيه عمر بن جابر الحضرمى و هو أضعف منه. قال أحمد بن حنبل: روى عن جابر مناكير، و بلغنى أنه كان يكذب. و قال النسائى: ليس بثقة. و قال: كان ابن‌لهيعة شيخا احمق، ضعيف العقل، و كان يقول على فى السحاب، و كان يجلس معنا فيبصر سحابة فيقول هذا على قد مر فى السحاب. و خرج الطبرانى عن على (رضه) أن رسول الله (صلعم) قال: «يكون فى آخر الزمان فتنة يحصل الناس فيها كما يحصل الذهب فى المعدن فلا تسبوا أهل الشام و لكن سبوا أشرارهم فان فيهم الأبدال، يوشك أن يرسل على أهل الشام صيب من السماء فيفرق جماعتهم حتى لو قاتلتهم الثعالب غلبتهم، فعند ذلك يخرج خارج من أهل بيتى فى ثلاث رايات المكثر يقول هم خمسة عشر ألفا و المقلل يقول هم اثنى عشر ألفا و امارتهم (امت امت) يلقون سبع رايات تحت كل راية منها رجل يطلب الملك فيقتلهم الله جميعا و يرد الله الى المسلمين ألفتهم و نعمتهم و قاصيتهم و دانيتهم» ا ه و فيه عبدالله بن لهيعة و هو ضعيف معروف الحال. و رواه الحاكم فى المستدرك و قال صحيح الاسناد، و لم يخرجا فى روايته: «ثم يظهر الهاشمى فيرد الله الناس الى ألفتهم الخ» و ليس فى طريقه ابن‌لهيعة، و هو اسناد صحيح كما ذكر و خرج الحاكم فى المستدرك عن على (رضه) من رواية أبى‌الطفيل عن محمد بن الحنفية قال: كنا عند على (رضه) فسأله رجل عن المهدى فقال على: هيهات، ثم عقد بيده سبعا فقال ذلك يخرج فى آخر الزمان اذا قال رجل الله الله قتل، و يجمع الله له قوما قزعا كقزع [صفحه ۱۵۷] السحاب يؤلف الله بين قلوبهم فلا يستوحشون الى أحد و لا يفرحون بأحد دخل فيهم عدتهم على عدة أهل بدر لم يسبقهم الأولون و لا يدركهم الآخرون و على عدد أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر. قال أبوالطفيل قال ابن‌الحنفية أتريده؟ قلت: نعم. قال: فانه يخرج من بين هذين الأخشبين. قلت: لا جرم و الله، و لا أدعها حتى أموت و مات بها، يعنى مكة. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ا ه و انما هو على شرط مسلم فقط فان فيه عمارا الذهبى، و يونس بن أبى‌اسحق، و لم يخرج لهما البخارى. و فيه عمرو بن محمد العبقرى و لم يخرج له البخارى احتجاجا، بل استشهادا، مع ما ينضم الى ذلك من تشيع عمار الذهبى. و هو و ان وثقة أحمد، و ابن‌معين، و أبوحاتم النسائى، و غيرهم، فقد قال على بن المدينى عن سفيان: ان بشر بن مروان قطع عرقوبيه. قلت: فى أى شىء؟ قال: فى التشيع. و خرج ابن‌ماجة عن أنس بن مالك (رضه) فى رواية سعد ابن‌عبدالحميد بن جعفر عن على بن زياد اليمامى عن عكرمة بن عمار عن اسحق بن عبدالله عن أنس قال سمعت رسول الله (صلعم) يقول: «نحن ولد عبدالمطلب سادات أهل الجنة أنا و حمزة و على و جعفر و الحسن و الحسين و المهدى» اه و عكرمة بن عمار و ان أخرج له مسلم فانما أخرج له متابعة. و قد ضعفه بعض، و وثقه آخرون و قال أبوحاتم الرازى: هو مدلس فلا يقبل الا ان يصرح بالسماع و على بن زياد قال الذهبى فى الميزان: لا ندرى من هو. ثم قال: الصواب فيه - عبدالله بن زياد. و سعد به عبدالحميد و ان وثقه يعقوب بن أبى‌شيبة، و قال فيه يحيى بن معين: ليس به بأس، فقد [صفحه ۱۵۸] تكلم فيه الثورى. قالوا: لأنه رآه يفتى فى مسائل و يخطىء فيها. و قال ابن‌حبان: كان ممن فحش عطاؤه فلا يحتج به. و جعله الذهبى ممن لم يقدح فيه كلام من تكلم فيه و خرج الحاكم فى مستدركه من رواية مجاهد عن ابن‌عباس موقوفا عليه قال مجاهد قال لى ابن‌عباس لو لم أسمع أنك من أهل البيت ما حدثتك بهذا الحديث. قال فقال مجاهد: فانه فى سترلا أذكره لمن يكره. قال فقال ابن‌عباس: «منا أهل البيت أربعة: منا السفاح و منا المنذر، و منا المنصور، و من المهدى». قال فقال مجاهد بين لى هؤلاء الأربعة. فقال ابن‌عباس: «أما السفاح فربما قتل أنصاره و عفا عن عدوه، و أما المنذر - أراه قال - فانه يعطى المال الكثير و لا يتعاظم فى نفسه و يمسك القليل من حقه، و أما المنصور فانه يعطى النصر على عدوه الشطر مما كان يعطى رسول الله (صلعم) و يرهب منه عدوه على مسيرة شهرين و المنصور يرهب منه عدوه على مسيرة شهر، و أما المهدى فانه الذى يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا و تأمن البهائم السباع و تلقى الأرض أفلاذكبدها». قال قلت: و ما أفلاذكبدها؟ قال: «أمثال الاسطوانة من الذهب و الفضة» ا ه و قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد و لم يخرجاه. و هو من رواية اسمعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن أبيه. و اسمعيل ضعيف. و ابراهيم أبوه و ان

خرج له مسلم فالأكثرون على تضعيفه و خرج ابن‌ماجة عن ثوبان قال قال رسول الله (صلعم): «يقتتل عند كنزكم كلهم ابن‌خليفة ثم لا يصير الى واحد منهم ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلوهم قتلا لهم يقتله قوم - ثم ذكر شيئا لا أحفظه - قال فاذا رأيتموه فبايعوه ولو حبوا على الثلج [صفحه ۱۵۹] فانه خليفة الله المهدى» ا ه و رجاله رجال الصحيحين الا أن فيه أبا قلابة الجرمى، و ذكر الذهبى و غيره أنه مدلس، و فيه سفيان الثورى و هو مشهور بالتدليس، و كل واحد منهما عنعن و لم يصرح بالسماع فلا يقبل. و فيه عبدالرزاق بن همام و كان مشهورا بالتشيع، و عمى فى آخر وقته فخلط. قال ابن‌عدى: حدث بأحاديث فى الفضائل لم يوافقه عليها أحد، و نسبوه الى التشيع و خرج ابن‌ماجة عن عبدالله بن الحرث بن جزء الزبيدى من طريق ابن‌لهيعة عن أبى زرعة عن عمر بن جابر الحضرمى عن عبدالله ابن‌الحرث بن جزء قال قال رسول الله (صلعم): «يخرج ناس من المشرق فيوطئون للمهدى - يعنى سلطانه -». قال الطبرانى تفرد به ابن‌لهيعة. و قد تقدم لنا فى حديث على الذى خرجه الطبرانى فى معجمه الأوسط: أن ابن‌لهيعة ضعيف، و أن شيخه عمر بن جابر أضعف منه و خرج البزار فى مسنده، و الطبرانى فى معجمه الأوسط، و اللفظ للطبرانى عن أبى‌هريرة عن النبى (صلعم) قال: «يكون فى أمتى المهدى ان قصر فسبع و الا فثمان و الا فتسع تنعم فيها أمتى نعمة لم ينعموا بمثلها ترسل السماء عليهم مدرارا و لا تدخر الأرض شيئا من النبات و المال كدوس يقوم الرجل يقول يا مهدى أعطنى فيقول خذ» قال الطبرانى و البزار: تفرد به محمد بن مروان العجلى. زاد البزار: و لا نعلم أنه تابعه عليه أحد. و هو و ان وثقه أبوداود و ابن‌حبان أيضا بما ذكره فى الثقات، و قال فيه يحيى بن معين: صالح، و قال مرة: ليس به بأس، فقد اختلفوا فيه. و قال أبوزرعة. ليس عندى بذلك. و قال عبدالله بن أحمد بن حنبل: رأيت محمدا بن مروان [صفحه ۱۶۰] العجلى حدث بأحاديث و أنا شاهد لم أكتبها تركتها على عمد و خرجه أبويعلى الموصلى فى مسنده عن أبى‌هريرة و قال حدثنى خليلى أبوالقاسم (صلعم) قال: «لا تقوم الساعة حتى يخرج عليهم رجل من أهل بيتى فيضربهم حتى يرجعوا الى الحق» قال: قلت و كم يملك؟ قال: «خمسا و اثنين» قال قلت: و ما خمسا و اثنين؟ قال: «لا أدرى». و هذا السند و ان كان فيه بشير بن نهيك، و قال فيه أبوحاتم: لا يحتج به، فقد احتج به الشيخان، و وثقه الناس، و لم يلتفتوا الى قول أبى‌حاتم: لا يحتج به. الا أن فيه رجاء بن أبى‌رجاء اليشكرى و هو مختلف فيه. قال أبوزرعة: ثقة. و قال يحيى ابن‌معين: ضعيف. و قال أبوداود: ضعيف. و قال مرة: صالح. و علق له البخارى فى صحيحه حديثا واحدا و خرج أبوبكر البزار فى مسنده، و الطبرانى فى معجمه الكبير و الأوسط، عن قرة بن اياس قال قال رسول الله (صلعم): لتملأن الأرض جورا و ظلما فاذا ملئت جورا و ظلما بعث الله رجلا من أمتى اسمه اسمى و اسم أبيه اسم أبى يملأها عدلا و قسطا كما ملئت جورا و ظلما فلا تمنع السماء من قطرها شيئا و لا الأرض شيئا من نباتها يلبث فيكم سبعا أو ثمانيا أو تسعا يعنى سنين» ا ه و فيه داود بن المحبر بن قحزم عن أبيه و هما ضعيفان جدا و خرج الطبرانى فى معجمه الأوسط عن ابن عمر قال كان رسول الله (صلعم) فى نفر من المهاجرين و الأنصار و على بن أبى‌طالب عن يساره و العباس عن يمينه اذ تلاحى العباس و رجل من الأنصار فأغلظ الأنصارى للعباس فأخذ النبى (صلعم) بيد العباس و بيد على و قال: «سيخرج من صلب هذا فتى يملأ الأرض جورا و ظلما [صفحه ۱۶۱] و سيخرج من صلب هذا فتى يملأ الأرض قسطا و عدلا فاذا رأيتم ذلك فعليكم بالفتى التميمى فانه يقبل من قبل المشرق و هو صاحب راية المهدى» ا ه و فيه عبدالله بن عمر العمى و عبدالله بن لهيعة و هما ضعيفان و خرج الطبرانى فى معجمه الأوسط عن طلحة بن عبدالله عن النبى (صلعم) قال: «ستكون فتنة لا يسكن منها جانب الا تشاجر جانب حتى ينادى مناد من السماء ان أميركم فلان» ا ه و فيه المثنى بن الصباح و هو ضعيف، و ليس فى الحديث تصريح بذكر المهدى، و انما ذكروه فى ترجمته و أبوابه استئناسا (فهذه) جملة الأحاديث التى خرجها الأئمة فى شأن المهدى، و خروجه آخرالزمان. و هى كما رأيت لم يخلص منها من النقد الا القليل أو الأقل منه. و ربما تمسك المنكرون لشأنه بما رواه محمد بن خالد الجندى عن ابان بن صالح عن أبى‌عياش عن الحسن البصرى عن أنس بن مالك عن النبى (صلعم) أنه قال: «لا مهدى الا عيسى بن مريم». و قال يحيى بن معين فى محمد بن خالد الجندى: انه ثقة. و قال البيهقى. تفرد به محمد بن خالد. و قال الحاكم فيه: انه رجل مجهول. و اختلف عليه فى اسناده: فمرة يروى كما تقدم و ينسب ذلك لمحمد بن ادريس الشافعى، و مرة يروى عن محمد ابن‌خالد عن ابان عن الحسن عن

النبی (صلعم) مرسلا. قال البیهقی: فرجع الی روایة محمد بن خالد و هو مجهول، عن ابان بن عیاش و هو متروک، عن الحسن عن النبی (صلعم) و هو منقطع. و بالجملة فالحدیث ضعیف مضطرب. و قد قیل فی أن «لا مهدی الا عیسی» أی لا یتکلم فی المهد الا عیسی. یحاولون بهذا التأویل رد الاحتجاج به أو الجمع بینه و بین الاحادیث، و هو مدفوع بحدیث جریج و مثله من الخوارق [صفحه ۱۶۲] (ثم) اذا ضممنا الی هذه الأحادیث کل ما خرجه الشیعة فی هذا الباب أیضا، و فرضنا تواترها جمیعا، و ألا مطعن فی أحد من رواتها البتة، فهی لا تصدق بحال علی المرزا علی محمد الملقب بالباب و ان کان من آل بیت الرسول (صلعم) بل هی مردود صرفها الیه من عدة وجوه أقتصرهنا علی خمسة منها اذ فیها الکفایة لمن کان له قلب أو ألقی السمع و هو شهید: (الأول) کون المهدی المنتظر لا- یدعی النبوة و لا الرسالة، بل یجیء مؤیدا لشریعة محمد (صلعم) عاملا بها فی نفسه و فی الناس. و الباب ادعی النبوة و الرسالة بل الربوبیة و الألوهیة و العیاذ بالله، و جاء الناس بشریعة جدیدة ناسخة لشریعة القرآن و أحکامها، و المسلم یعلم علما مقطوعا بصحته من الکتاب و السنة، ألا نبوة، و لا رسالة، و لا تشریع، و لا وحی، بعد نبینا محمد صلی الله علیه و سلم. (الثانی) کون المهدی عبدا لله، لا الها و لا مشخصا للاله کما یقول الباب عن نفسه، تعالی الله عما یقول الکافرون علوا کبیرا. (الثالث) ادعاء الباب أن وحدة اللاهوت مؤلفة من تسعة عشر أقنوما هی الباب و دعاته الثمانیة عشر، و هو ما لا یدعیه المهدی و لا یدعو الیه، بل هو یدعو الی توحید الله، و تنزیهه عن الکثرة و مماثلة الحوادث، و یقر له بالربوبیة، و لنفسه بالعبودیة، و لایشرک بعبادة ربه أحدا. (الرابع) کون المهدی یظهر من بلاد العرب و یواطیء اسمه اسم النبی (صلعم) و اسم أبیه اسم أبی النبی علیه الصلاة و السلام. و الباب ظهر من دیار العجم و اسمه (علی) و اسم أبیه (رضی البزاز) فشتان بین هذا و ذاک. (الخامس) کون المهدی لا تهزم له رایة، و یملأ الأرض قسطا و عدلا، و یضرب الناس حتی یرجعوا الی الحق. و الباب ملأ الأرض جورا و عدوانا، و ضرب [صفحه ۱۶۳] الناس لیرد هم الی الباطل، و هزمت رایاته، و تمزق شمل أتباعه، و قتل رمیا بالرصاص، و أکلت جثته الکلاب، و مأواه النار و بئس العذاب (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک أنت الوهاب)

تاریخ البابیة و أحکامها

سیرة الباب

اشاره

ولد المرزا علی محمد الملقب بالباب فی مدینة شیراز من أبوین علویین فی أول المحرم سنة ۱۲۳۵ من الهجرة أثناء تولیة حسین علی مرزا بن السلطان فتح علی شاه. و اسم أبیه المرزا رضی البزاز، و اسم أمه خدیجة. و مات أبوه و هو رضیع فکفله خاله المرزا سید علی التاجر. فلما شب عن الطوق و ترعرع بدنه شرع فی تعلم العربیة و الفارسیة و خط القلم. فبرز فی اتقان الخط و اشتهر باجادته حتی کان نادرة الوقت و أعجوبة الزمان فی سرعة القلم و حسن الخط و تنسیقه و لما بلغ الحلم أدخله خاله فی متجره و علمه المساومة و المقایضة و المبایعة و سائر الفنون التجاریة. ثم أخذه الی بوشهر و بقی معه حتی بلغ من العمر عشرین ربیعا. و کان فی تلک الأثناء مشتغلا بالعبادة [صفحه ۱۶۴] و الریاضة و تسخیر روحانیات الکواکب حتی کان یقضی النهار بتمامه من شروق الشمس الی غروبها فوق سطح المنزل تحت أشعتها المحرقة حاسر الرأس تالیا للأوراد منهمکا فی الأذکار. و الحرارة فی بوشهر کالأخدود المشتعل تبلغ نسبتها التقریبیة ۴۲ درجة من سنتغراد فاعتراه بسبب ذلک وجوم و ذهول و حل به ضعف مستمر حط من قواه و هد من حوله. فخشی خاله سوء العاقبة فأشخصه الی کربلاء حیث المشاهد المنورة من آل بیت الرسول (صلعم) مستشفیا بفضل التبرک بزیارة تلک الأجداث الطاهرة من جهة و بتغییر الهواء و الماء من جهة الأخری و هناک تتلمذ لبعض تلامیذ الشیخ أحمد زین الدین الاحسائی و هو الحاج السید کاظم الرشتی الجیلانی الذی مزج التصوف و الفلسفة بالشریعة و جمع بین اعتقادات الشیعة الامامیة و الأصول

الفلسفیة علی طرز جدید و قال: ان المهدی الغائب المنتظر ظهوره عند الشیعة هو الآن من سکان عالم روحانی غیر هذا العالم الجسمانی سماه «بجابلقا و جابرسا» و ان أجسام هذا العالم الروحانی کأجسام الجن و الملائکة المسماة بالأجسام «الهورقلیائیة» و هی من اصطلاحات الکیمیاء القدیمة قفاه علی هذا الأثر تلامیذه و قاموا فی مقام التعلیم علی هذه الطریقة ثم ان المرزا علیا انقطع عن مجلس الرشتی بغتة، و عاود الانعکاف علی العبادة ثانیة، و لازم الریاضة بمسجد علی مدة، ثم ظهر للناس بمظهر جدید خالف به الدین الحنیف مدعیا أنه «باب المهدی» و أنه المراد من الحدیث المشهور «أنا مدینة العلم و علی بابها» مقررا أن الوصول الی الله تعالی محال الا عن طریق النبوة کالبیت لا یتأنی دخوله الا من الباب و هو ذلک الباب الذی یدخل منه الی البیت [صفحه ۱۶۵] و هذا سبب تسمیته بالباب و أتباعه بالبابیة. و قد مکث علی تقریر هذه الدعوة ما شاء أن یمکث حتی نفر منه العقلاء من تلامیذ الاحسائی و الرشتی و کفره أهل الحدیث و علماء الأصول. و لکنه لم یعدم من السذج و ضعفاء الألباب من مال الیه و اتبعه ثم ارتقی فی دعواه و نادی بدین جدید ناسخ لشریعة القرآن و ما بین یدیها من الشرائع لفقه من عناصر اسلامیة و نصرانیة و یهودیة و وثنیة و لقب نفسه «باب الدین» ثم ترک هذا اللقب و تلقب «بالنقطة» و «خالق الحق» مدعیا أنه لیس نبیا و انما هو مشخص لله (تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا) ثم بناء علی زعم الرشتی فی أمر المهدی ادعی ثانیة أنه المهدی بعینه و أن ذلک الجسم اللطیف الروحانی ظهر فی هذا الجسم الکثیف المادی و لما کانت الرجعة أی رجوع بعض الأئمة السابقین و تابعیهم من الاصول الثابتة فی مذهب الامامیة، و التناسخ من اعتقاد طائفة الباطنیة الذین تسلطوا فی بلاد العجم مدة طویلة کان له بقایا فی النفوس قام جماعة من أتباع الباب و ادعی بعضهم أنه الحسن و بعضهم أنه الحسین و بعضهم أنه غیرهما من الأئمة و تابعیهم و أید هذه الدعاوی عندهم رأی رآه الباب نفسه و هو: «أن شخصیة الشخص التی باعتبارها یمتاز عن غیره و ینال اسما خاصا به کحسن أو حسین مثلا انما هی صفاته و أخلاقه التی یکون علیها فمن وجدت فیه صفات شخص و أخلاقه و أحواله وجه تام فهو هو فی أی زمان کان» و لقرب هذه الاعتقادات من مذهب الطائفة الشیخیة من الشیعة [صفحه ۱۶۶] و هم أتباع الشیخ أحمد زین الدین الاحسائی لبی دعوة الباب کثیر من أهالی بلاد العجم المتمذهبین بذلک المذهب الجدید و کان أول من أجاب الدعوة رجل من شرویه من أعمال خراسان یدعی الملا حسین الخراسانی فمنحه الباب لقب «باب الباب». ثم لما بلغ تابعون ثمانیة عشر عشر لقبهم بلفظة «حی» لأن مجموعها بحساب الجمل ثمانیة عشر، و زعم أن وحدة اللاهوت مؤلفة من تسعة عشر أقنوما هی: الباب و هو الرئیس، و هؤلاء الدعاة. ثم بثهم فی أرض فارس یدعون الناس الیه و یبشرونهم بظهوره ثم اضطرب فی دعواه و زعم أنه محمد صلوات الله علیه و أن الله تعالی نزل علیه کتابا یسمی «بالبیان» و أنه المشار الیه فی قوله تعالی (الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البیان) فالانسان هو محمد و البیان هو هذا الکتاب المنزل علی الباب و کتابه هذا یحتوی علی کثیر من العربی المسجع و بعض الفارسی الا أن العربی کان ملحونا. فلما سئل عن سبب وقوع اللحن فی هذا الکتاب المنزل مع أن اللحن نقص أجاب: «ان الحروف و الکلمات کانت قد عصت و اقترفت خطیئة فی الزمن الأول فعوقبت علی خطیئتها أن قیدت بسلاسل الاعراب. و بما أن بعثتنا جاءت رحمة للعالمین فقد حصل العفو عن جمیع المذنبین و المخطئین حتی الحروف و الکلمات فأطلقت من قیدها تذهب الی حیث شاءت من وجوه اللحن و الغلط» و کان یکرر فی تآلیفه هذه العبارة: «أأن أفضل من محمد کما أن قرآنی أفضل من قرآن محمد. و اذا قال محمد یعجز البشر عن الاتیان سورة من سور القرآن فأنا أقول بعجز البشر عن الاتیان بحرف من [صفحه ۱۶۷] حروف قرآنی، ان محمدا کان بمقام الألف و أنا بمقام النقطة». ثم لقب نفسه «بالذکر» و زعم أنه المراد من الآیة (انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون) و من قوله (فاسألوا أهل الذکر ان کنتم لا تعلمون) و أمثال ذلک من الآیات القرآنیة الکریمة. ألا تعسا له و سحقا فقد ضل ضلالا بعیدا و أول کتاب ألفه کان فی کربلاء و هو «الرسالة العدلیة فی الفرائض الاسلامیة» نبذ فیه من الفرائض ما نبذه و فند منها ما فنده. ثم شرح سورة یوسف علیه‌السلام فی کتاب ضخم یحتوی علی مائة و عشرین فصلا أو سورة کما یقول. أما البیان فوضعه فی بوشهر و أدمج فیه قواعد دینه و أحکام شرعه الجدید و جعله کتاب الشریعة و الأحکام. و له کتب و رسائل أخری بعضها بالعربیة، و بعضها بالعربیة و الفارسیة، ضمنها کثیرا من الأخبار و الأحادیث، و أولها حسب

مشتهاه، بما یؤید أمره و یثبت دعواه ثم ارتای فی سنهٔ ۱۲۵۹ من الهجرهٔ أن یشخص الی مکهٔ المکرمهٔ لیکون ظهوره بالدعوهٔ العامهٔ من بلد الله الحرام لأن المهدی المنتظر ظهوره من عامهٔ المسلمین انما یظهر علی نص بعض الأحادیث من مکهٔ المکرمهٔ مما بین الرکن و المقام بالسیف. و کان غرضه من ذلک تحقیق دعوته، و التمویه علی العامهٔ، و حسم القال و القیل فیه و لکن الله تبارک و تعالی أبی علیه أن یطأ بقدمه النجسهٔ تلک الأرض المقدسهٔ فأغرق الفلک التی حملته فآوی الی بوشهر فی نفر من دعاته نجا معه من الغرق. فقابلهم خاله بالصد و الجفاء. و عاملهم بالاحتقار و الازدراء. و طردهم من حضرته. و کفر بالباب و دیانته فما ضعضع ذلک من عزمه. و لم یزحزحه قید شعرهٔ من زعمه. بل [صفحه ۱۶۸] زاده بدعوته غراما. و ضاعف نار همته ضراما. فاکتری دارا قبالهٔ دار خاله. آوی الیها بفئام من رجاله. و أشخص الی شیراز دعاته یبثون فی ملئها ترهاته. اذ هی موطن ناسه. و مسقط راسه. ثم بعث الی أصفهان. من یدعو الی هذا البهتان. اذ کانت مقر جهابذهٔ الاسلام. و موطن علمائه الأعلام. و کان عامل شیراز یومئذ نظام الدولهٔ حسین خان التبریزی المراغی. و عامل أصفهان معتمد الدولهٔ منوجهر خان الکرجی القوقاسی فلما دخل الدعاهٔ شیراز ذهبوا بلا مهلهٔ الی الشیخ أبی‌تراب کبیر الفقهاء و أدوا الیه رسالهٔ الباب و دعوه الی الایمان به. فهاج الشیخ و عقد من فوره مجلسا من الفقهاء و العلماء و أطلعهم علی جلیهٔ الأمر فأجمعوا رأیا علی مکاشفهٔ العامل بهذا الخطب المدلهم الملم بالاسلام. فلما سمع العامل هذا الخبر و کان مشهورا بشدهٔ الشکیمهٔ و قوهٔ العزیمهٔ لم یلبث أن أحضر الدعاهٔ بین یدیه و سألهم فی محفل غاص بالعلماء و الوجوه عما انتهی الیه من أمرهم. فأجابوه بجنان ثابت، و لسان غیر متلعثم، انهم رسل الباب الی شیراز، و انهم یدعونه فی مقدمهٔ أهلها الی الا یمان به، و لم ینکروا حرفا واحدا مما بلغه عنهم، بل أقروا بکل ما سمعه، و أدوا الرسالهٔ حقها بلا خوف و لا وجل. فعلت الضوضاء من کل جانب، و اشتدت جلبهٔ العلماء، و أفتوا العامل بقتلهم. فأمر بقطع «العصب الکعبری» من کعابهم. ثم ألقاهم فی غیابهٔ الجب، و أبلغ حکومهٔ طهران ما کان، و أرسل فی طلب الباب من بوشهر، فجیء به مخفورا الی شیراز، فأنزله فی دار أبیه التی ولد فیها، و أمهله بضعهٔ أیام حتی یهدأ روعه، و یسکن فزعه. و کان قیامه من بوشهر فی ۱۶ شعبان سنهٔ ۱۲۶۱ للهجرهٔ و وصوله الی [صفحه ۱۶۹] شیراز فی ۱۹ رمضان من تلک السنهٔ

الباب و عامل شیراز

فی ذات لیلهٔ طلب العامل الباب دون أن یعلم أحد. فلما دخل علیه، و صار بین یدیه، تلقاه بالبشر، و أدناه منه، و بالغ فی اکرامه و أقبل علیه بوجهه، یحادثه، و یلاطفه، و یلین له الکلم، حتی اذا هدأت نفس الباب، و سکن جأشه المضطرب، و زال فزعه الأکبر، و أحس العامل من ذلک، جثا أمامه علی رکبتیه، و أبدی أسفه العظیم علی ما فرط منه فی حق دعاته، و توسل الیه بأسماء الله الحسنی أن یقیل عثرته، و یغفر ذنبه، و یأمره بما شاء و أراد، فانه باذل نفسه و نفیسه، و تالده و طریقه، فی سبیل ما یحبه و یرضیه. و یحقق له من رغابه ما یشتهیه. ثم تباکی، و أخذ یسکب العبرات. و یصعد الزفرات. و یتنفس الصعداء. و یتأوه و لا تأوه الخنساء. حتی التبس أمره علی الباب. و دخلت علیه حیلته من کل باب. فتهلل وجهه سرورا. و رقص فؤاده طربا و حبورا. و أخذ بذراع العامل و رفعه الی مجلسه. و شرع یلاطفه و یزیل من هواجسه. ثم سأله عن سبب هذه الضراعهٔ و الندامهٔ. بعد أن عامل الدعاهٔ بتلک الغلظهٔ و الصرامهٔ. فأجابه بکلام متقطع، و صوت متهدج انه یا مولای لم یکن لک حتی الأمس عدو بمین مثیلی، و لم یک لک الیوم صدیق حمیم نظیری. ذلک أنی کنت بالأمس أفکر فی کیفیهٔ تعذیبک و تعذیرک و التمثیل بک بما لا یخطر علی بال، فأخذتنی سنهٔ من النوم، فرأیتک تغمزنی برجلک و تقول: «ایه ایه یا حسین انی أری نور الایمان یلوح فی وجهک» فاستیقظت فی نومی و فی قلبی [صفحه ۱۷۰] حلاوهٔ الایمان بک، و أنت أحب الی من نفسی و أهلی و ولدی، فعلمت أنک أنت المهدی المنتظر حقا، و هأنذا بین یدیک، فان تعف فبفضلک، و ان تقتص فبعدلک فأشرق وجه الباب سرورا، و قال له: «طوبی لک ثم طوبی، فان الذی رأیت لم یکن فی المنام، بل کان فی الیقظهٔ، و انی أنا بنفسی قد وافیتک فی مضجعک، و خاطبتک بالذی سمعت، لما أعرف فیک من الخلیقهٔ الطاهرهٔ، و السلیقهٔ

الطيبـة، و المجـد المؤثل» فـدنا العامل من الباب، و قبل يديه، و قال له متضـرعا: «ان خزائنى يا مولاى مملوءة بالذهب و الفضة، و جند هـذه العمالـة تحت امرتى، فـأمر بمـا شـئت ترنى أخضع لك من نعلك، و ألزم لك من لزوم ظلك،و أطوع لأوامرك، من الخاتم فى أصـبعك». فقـال له البـاب: «طوبى لـك ثم طوبى لاتباعـك الحق، و ايمانـك بما جئت به من الصـدق، و انى أعـدك وعـدا واقعا أن أجعلك سـلطان الروم (يعنى الدولـة العثمانيـة) بعـد امتلاكى الدنيا بحذافيرها، و اخضاعى الملوك طرا». فتنهد العامل، و قال بصورت خـافت: «انى يا مولاى ما اتبعتك طمعا فى المال، و لا طلبا للجاه، فالأموال بحمـد الله موفورة، و المكانـة حاصـلة، و انما جل آمالى، و أقصـى غاياتى، أن أجاهد بين أيديكم الطاهرة، و ألحق بالشهداء و الصالحين». فصدق الباب كلامه، و دعا له بالخير ثم ان العامل أعد له فى دار الامـارة غرفـا فسيحة مفروشـة بالأطـالس و الطنـافس أنزله فيها مع خواص أصـحابه بمنتهى التجلـة و التعظيم، و توسل به أن يكف الآن دعاته عن الدعوة حتى لا يثور ثائر الفقهاء و تشتعل نيران الثورة فى المدينة و هو لم يتمكن بعد من استكثار العدد و العدد [صفحه ۱۷۱] فتكون العاقبـة شـرا عليهم. أما اذا تمت المعـدات، و اسـتكملت التجهيزات، فحينئذ تكون الدعوة جهرية، و اظهار الأمر بالقوة، فرضـى الباب بذلك، و استحسـنه فلما اطمأن العامل من جهة الباب و أتباعه عقد مجلسا من العلماء و الفقهاء و السراة و الوجوه و أعلمهم بمـا أتـاه مع البـاب، و طلب منهم أن يمتحنوه و يسبروا غوره ثم يحكموا له أو عليه. ثم دخـل على الباب و أقنعه بأن الغرض من هـذا المجلس انمـا هو اعلاـن الـدعوة، و اظهـار الأمر، فمن آمن منهم نجا، و من لم يؤمن فالسـيف جزاؤه. فأذعن الباب لكلامه، و جـازت عليه حيلته، فخرج الى المجلس بجنان ثابت، و جأش رابط، يصـحبه السـيد يحيى الـدارابى من كبار أصـحابه. و ما اسـتقر بهما الجلوس حتى افتتح الباب الكلام، و خاطب القوم بقوله: «ألم يأن لكم أيها العلماء أن تنبذوا الهوى، و تتبعوا الهدى، و تتروا الضلال، و تسـمعوا أقوالى، و تـذعنوا لأوامرى؟؟ ان نبيكم لم يترك لكم بعده غير القرآن، فها كم كتابى البيان، فاقرأوه فهو أفصح من القرآن، و أحكـامه ناسـخة لأحكام الفرقان، فاسـمعوا و انتصـحوا و أبقوا على أنفسـكم و أموالكم و أولادكم، قبل أن تسل السـيوف و توضع فى رقابكم، و تشحذ فى أعناقكم، فاسمعوا و أطيعوا انى لكم لمن الناصحين» فسكت العلماء و الفقهاء باتفاق سابق مع العامل، و لم ينبسوا ببنت شفة كأن على رؤوسهم الطير، و ساد السكوت فى المجلس كله بسكوتهم حتى كادت تسمع دقات القلوب و نبضات العروق. ثم ان العامل التمس من الباب أن يكتب مزاعمه فى صـحيفة يقرأها عليهم ليكونوا على بينـة من أمره. و أفهمه أن ذلك أوقع فى النفوس، وأملـك للقلوب، و أبلغ فى اقامـة الحجـة، و أظهر فى ايضـاح المحجـة. فتنـاول الباب القلم [صـفحه ۱۷۲] و القرطـاس و كتب أسـطرا بالعربيـة على نهـج المناجـاة و الـدعاء و أعطاهـا لهم فـاذا هى ملحونـة، كثيرة الأغاليط، عقيمـة المطالب و المقاصـد، فاسـدة المعانى و المبانى. فأوضـح له العلماء تلك الغلطات، واحدة فواحدة، و هو يحاول اقناعهم بأنه لم يتلق على معلم، و لم يأخذ عن شـيخ، و انما هو الهـام من الغيب، و وحى يوحى اليه، فلينظروا الى المعـانى، و يتركوا المبـانى، و يأخـذوا اللب، و يرموا القشـر. فعلاـ ضـجيج العلماء، و ارتفعت جلبـة الفقهـاء، و اختلفوا فى الحكم عليه، فمنهم من أفتى بقتله لأـنه كـافر خاسـر، و منهم من قال: بخلل عقله، و خبل جنانه، و نسـبه الى البله و العته، و أجاز تعـذيره. فحينئـذ نظر اليه العامل شـزرا، و قال له مؤنبا معذرا «أيها الجاهل المغرور! ما هذه البدعة السـيئة التى أحدثتها فى الاسلام، و ما هذه الثلمة التى أوجدتها فى جدار الايمان، و كيف تدعى النبوة و الرسالة أو المهدوية و تفضل نفسك على خاتم النبيين و المرسلين، و تدعى أن كلامك هذا أبلغ و أفصح من القرآن. و آياتك البينات ليس لها مثيل فى الفرقان. مع أنك عاجز عن اظهار ما يكنه ضـميرك بالعربية. لست قادرا على سبكه فى قوالبها العلمية. فوالله لولا شرف انتسابك الى بيت النبوة لعرفتك لحدك. و لحكمت فى عنقك سيف جدك. ثم أقول ما لى و لك. الشرع قتلك. و لكن اذ كانت قرائن أحوالك. تثبت خلل عقلك و تـدل على خبالك. فلأعـذرنك و لأعـذبنك لعلك ترجع عن غيك. و تهتدى الى رشدك» ثم أمر به فجروه من المجلس، و فرشوا له نطعا قبالـة البهو فى فناء الدار، و ربطوا رجليه على خشـبة، و جعلوا يضـربونه بالأعواد الصـلبة [صـفحه ۱۷۳] و هو يسـتغيث و ما من مغيث، و يسـتجير و مـا من مجير، حتى كـاد يغمى عليه، فاسـتغفر ربه و تاب، و رجع اليه و أناب فأمر العامل بكف الضـرب عنه و فك قيوده، و أركبه على دابة شوهاء، و أمر أن يذهبوا به على هذه الهيئة الى المسـجد الجديد من طريق السوق الكبير، تشـهيرا له، و تحقيرا

لشأنه. فلما دخل المسجد و كان غاصا بالعلماء و الفقهاء و السراهٔ و الوجوه، جعل يقبل يدى الشيخ أبی‌تراب الآنف الذكر، و يكرر التوبهٔ و الندم على ما فرط فی جنب الله. فدعاه الشيوخ الى ارتقاء المنبر، و اعلان فساد عقائده و بطلان دعاواه، و اظهار الندامهٔ على ما فرط منه، و أن يستغفر الله كثيرا، و يتوب اليه من هذا الذنب العظيم الذى ارتكبه. فصعد المنبر و جهر بكل ما أمره به الشيوخ ثم نزل و جعل يقبل أيديهم شيخا فشيخا و يكرر التوبهٔ و الندم و الاستغفار. ثم أمر به العامل الى السجن، و ضيق عليه الخناق، فلا يقابل انسانا، و لا يكتب حرفا. و لكنه وسع له فی الرزق، و بسط فی معيشته و حدث فی تلك الأثناء أن نزلت بفارس هيضهٔ و فدت عليها من الهند و الأفغان، و سرت الى مدينهٔ شيراز، فهاج أهلها و ما جوا، و فر معظمهم الى الجبال و الضواحی النائيهٔ، و خرج العامل فی بطانته و رجال حكومته الى أبعد النواحی من المدينهٔ، فاختل النظام، و تعطلت الأحكام، و فقد الأمن، و أهملت السجون. فاغتنم هذه الفرصهٔ منوجهر خان عامل أصفهان و كان ممن آمن بالباب، فأرسل فی السر الى شيراز رجالا أعدهم للملمات يفرون بالباب من سجنه، و يفدون به عليه، و قد كان فلما اتصل بعامل شيراز فرار الباب الى أصفهان استشاط غيظا، [صفحه ۱۷۴] و تلظى غضبا، فنفى جميع من فی عمالته من أتباع الباب و طردهم من شيراز طرد الكلاب. فانتشروا كالجراد فی أرجاء البلاد. و أظهروا أمر الباب للعباد. و تفننوا فی الدعوهٔ بأساليب عجيبهٔ. و طرائق غريبهٔ. تذهل الأحلام. و تحير الأفهام. فأجابهم كثيرون من أراذل الناس و أدنيائهم. و قليلون من سرواتهم و أجلائهم. حتى صار للباب قوهٔ جسيمهٔ. و عصبيهٔ عظيمهٔ. فكان خطره كبيرا. و شره مستطيرا. و اليك الآن نباءه فی أصفهان. و ما وقع له من الأمور ذات البال و الشان

الباب فی اصفهان

لما بعث الباب دعاته الى أصفهان كما وضحناه من قبل لاطفهم عاملها، و جاملهم مجاملهٔ حسنهٔ، و أمنهم من أعدائهم، و أجرى عليهم رزقا وافرا، و حثهم على التبشير بظهور الباب، و أعلن لهم ايمانه به. فطفقوا ينشرون الرسائل، و يزخرفون الأباطيل، و يروقون الأكاذيب، و يؤولون الآيات و الأحاديث، و يطبقونها على شمائل الباب و خصاله، مستدلين بها على أنه هو المهدى المنتظر القائم من آل محمد (صلعم). فتبعهم خلق كثير من صعاليك القوم و سراتهم، هانوا على الله فجعلهم وقودا للنار و بئس القرار و كان العامل أخزاه الله يصم آذانه عن شكاوى المسلمين من أعمال هؤلاء الدعاهٔ، و يصرف الشاكين بالتى هى أحسن، حتى سمع بوقوع الوباء فی شيراز، و اختلال أمر الحكومهٔ فيها، فأرسل أولئك الرجال لاحضار الباب من سجنه، و أتبعهم بمن كان الباب يستوثق به من دعاته ليطمئن قلبه، و يوقن بصحهٔ ايمانه به، حتى تم له المطلوب، و فاز بالمرغوب، و خرج الباب ميمما وجهه نحو أصفهان [صفحه ۱۷۵] فحينئذ أخذ العامل يخيف العلماء من الباب، و يحقق لهم شيوع أمره، و اتساع نطاق دعوته، و يظهر الأسف و الكدر من جراء ذلك، الى أن باغتهم ذات ليلهٔ بخبر هروبه من السجن، و قرب و روده مدينهٔ أصفهان، و نسب ذلك الى دسيسهٔ دبرها أحد كبار العلماء بهذه المدينهٔ، و جعل يلطم خده، و يسكب عبرته، لمصاب الدين، و بلاء الملهٔ، حتى ارتعدت فرائصهم، و تحدرت عبراتهم، و تصعدت زفراتهم، و أخذوا يستنجدونه، و يستفزون همته، لدفع هذه الغائلهٔ، و رفع تلك النازلهٔ، اذ هو نائب الحكومهٔ، و معتمد الدولهٔ فلما رأى أن سهم حيلته قد نفذ قال لهم: ان الرأى أن يذهب وفد من العلماء لاستقبال الباب، و أن ينزلوه فی دار أحدهم مظهرين له التبجيل و التعظيم، فتجوز عليه الحيلهٔ، فيقع فی الفخ من حيث لا يدرى اذ أننى سأجمعكم به فی مجلس حافل للمناظرهٔ فتثبتون مروقه من الدين، و نزوغه عن أوامر الله، فتكتبون لى كتابا بالفتوى بقتله، أو بصلبه أو بنفيه، أو باحراقه، و ما هى الا نظرهٔ منى الى السياف، فيقع رأسه عن بدنه، و نستريح من عبثه فاستصوب القوم رأيه، و شكروه على احكام تدبيره، و هم فی غفلهٔ عن دسه السم فی الدسم، اذ أخذتهم الرجفهٔ من قوله: ان شخوص الباب الى أصفهان لم يكن الا بدعوهٔ كبير من العلماء آمن به. فقد أوقعت هذه الدسيسهٔ فی قلوبهم رعبا، و ارتابوا فی أمر بعضهم بعضا، و خالطهم سوء الظن و الوسواس، و ذهلوا عن ادراك مقاصد العامل، لأن كلا منهم كان يظن أنه اذا عارضه فی رأيه، و فند من أقواله، فلا يبعد أن يكون هو مظنهٔ القوم، و يثبت عليه تهمهٔ احضار الباب و الايمان به، و هناك الطامهٔ

الکبری [صفحه ۱۷۶] لذلک أطاعوا العامل، و صدقوا علی رأیه، فانتخبوا وفدا من احاشیتهم، و قر روا نزول الباب بدار (میر سید محمد) الملقب بسلطان العلماء، و توجه الوفد فی أصیل الغد لملاقاة الباب، و آب معه الی دار الضیافة، وزاره العلماء و الفقهاء و الوجوه، فکتم عنهم ما أشیع عنه، و لکنهم أخذوا یستنتجون من فحوی کلامه ما کانوا یسمعونه من دعاته، فرابهم أمره، و راعهم کیده. فأجمع وجوه العلماء علی أن یستکتبه مضیفه شیئا لعلهم یستنبطون منه أسس عقائده، فکتب رسالة مسهبة فی تفسیر سورة الکوثر، شط فیها عن قواعد اللغة، حاد عن الاصطلاحات الشرعیة، مشیرا بها الی صدق دعوته، و حقیة مهدویته فضج العلماء، و علت ضوضاؤهم، و قصدوا العامل بلا مهلة، و طلبوا منه انجاز وعده، فصار یحاولهم و یراوغهم، حتی بلغ السیل الزبی، و بلغت القلوب الحناجر، و ضاق الخناق علی المسلمین، فشکوا بثهم و حزنهم الی العلماء، و ضیق هؤلاء علی العامل، و دعوه الی انجاز ما وعد، و الا فانهم یضطرون الی ترک الأمة و شأنها فلا یبعد حینئذ أن یقع منها مالا تحمد عقباه علی الباب و علیه فأحس العامل شرا، و أوجس منهم خیفة، فعقد من فوره مجلسا حافلا بالعلماء و الحکماء و السراة و الوجوه یتقدمهم: المرزا سید محمد و آقا محمد مهدی الکلباسی و کلاهما له منزلة علیا فی الفقه و الأصول، و المرزا محمد حسن بن الملا علی النوری و هو أعلم علماء وقته بالحکمة الالهیة و الفلسفة الاسلامیة. فلما دخل علیهم الباب قاموا اجلالا له، و أجلسوه فی صدر المجلس، و ناهیک بما جبلت علیه نفوس الفرس من احترام السادة أهل البیت. ثم دار الکلام علی ما یتعلق بأمر المهدی، [صفحه ۱۷۷] و ما سمعوا من الناس عن دعاواه و أقواله، و هو ساکت ساکن لم ینبس ببنت شفة. فقال له حینئذ آقا محمد مهدی رئیس الأصولیین لا یخفی علیک أیها السید أن المسلمین علی قسمین: القسم الأول یستخرجون مسائلهم الشرعیة من الذکر الحکیم، و یستنبطون الأحکام من الآیات القرآنیة و الأحادیث النبویة و السنن المحمدیة، و هؤلاء یقال لهم فی الاسلام «مجتهدون»، و القسم الثانی هم الذین یقلدون أحد هؤلاء المجتهدین فی معرفة الأحکام، و التمییز بین الحلال و الحرام، و یسترشدون به فیما أشکل علیهم من الأصول و الفروع. فالی أی قسم منها تنتسب أنت؟ و بعبارة أخری هل أنت مجتهد أو مقلد؟ قال الباب: ما قلدت أحدا قط، و انی أحرم العمل بالظن فقال رئیس الأصولیین: ألم تعلم أیها السید أننا معاشر الشیعة نعتقد أن باب العلم مسدود بغیبة حجة الله، فلیس لنا حینئذ الا أن نأخذ العلم فی کل عصر من الأعصار من العلماء المجتهدین الذین توفرت فیهم شروط الاجتهاد حسب القواعد المقررة من الصدر الأول الی یومنا هذا حتی یظهر حجة الله القائم المنتظر من آل محمد (صلعم) فیزیل البدع، و یصلح من الدین ما فسد، و یرجع الشریعة الی ما کانت علیه فی عهد صاحب الرسالة علیه الصلاة و السلام؟ فکیف أنت أیها السید ترفض التقلید، و تحرم العمل بالظن؟ و اذا کنت لم تقابل الحجة، و لم تسمع منه مسئلة الشرعیة، فقل لنا ممن تعلمت علم الدین، و من أین أتاک الیقین؟؟... فاستشاط الباب غضبا، و قال له: أنت لا- تعلم سوی المنقول، و مقامک مقام طفل مبتدیء بأبجد و هوز، و مقامی مقام (الذکر و الفؤاد) فلا یسوغ لک أن تخوض فی بحر خضم، و تناقشنی بما [صفحه ۱۷۸] لیس لک به علم. فسکت رئیس الأصولیین، و أمسک عن الکلام معه. فتقدم المرزا حسن الحکیم و قال بتحمس: مکانک أیها السید، و ایاک أن تحید عن قولک، و اسمع ما أقول: ان الحکماء قد وضعوا فی اصطلاحاتهم مقاما (للذکر و الفؤاد) فکل من یصل الیه و یترقی فیه یکون محیطا بجمیع الأشیاء، فلا یجهل فی الکون شیئا فهل أنت وصلت الی مقام الذکر و الفؤاد کما عرفه الحکماء؟ و هل أنت محیط بجمیع الأشیاء؟ قال الباب بجنان ثابت، و جأش رابط، و لسان غیر متلعثم، أجل هو کذلک و اسأل ما ترید. فقال مناظره الحکیم: أخبرنا أیها السید عن کیفیة معجزات الأنبیاء، و حصول طی الأرض للأولیاء، و عن کیفیة الخبر الوارد فی سرعة مسیر الزمان فی عهد السلطان الجائر، و بطء مسیره فی زمن الامام الهادی، فاننا و أنت نسمی بنی‌أمیة و بنی‌العباس بحکام الجور و ملوک الظلم، و نعتقد فی الأئمة من آل بیت النبوة أنهم هم الهداة. و فی هذه الحالة یجب أن یکون للزمان سیران مختلفان: بطیء، و سریع. فیکف ذلک؟ ثم ان أئمة الجور و أئمة القسط کان بعضهم معاصرا لبعض فی زمن واحد فیجب أیضا أن یکون للزمان سیران متضاد ان فی البطء و السرعة، فکیف ذلک؟ ثم اننا معاشر المسلمین کافة نقول: ان الأرض تطوی لأولیاء الله و حججه، فهل هی تطوی ببلادها و صحاراها و جبالها و بحورها و برورها، فیلاقی بعضها بعضا؟ فان قلت بذلک، فماذا تقول فیما ینشأ عنه من خسف البلاد، و محو

العبـاد، و هلاـک الحیوانـات و ابـادهٔ النباتـات و الجمـادات؟ و ان قلت: ان الأـرض تتراکم، ثم تتـداخل بجزئیاتها، فیکون بعضـها علی بعضـها. أقول: ما کان ذلک، [صفحه ۱۷۹] و لم یسـمع بمثله أحـد الی الآـن، ولو کان لما خفی علی الناس، و کـذلک لن یکون فی المستقبل. و ان قلت: کان ذلک بطریق الطیران، و یکون به کذلک. أقول: لا ینطبق هذا علی العقل. و لا یؤیده البرهان و النقل. فأجب عما سـئلت. و تذکر ما قلت فابتسم الباب و قال: أتبغی أیها الحکیم. حل هذا المشکل العظیم باللسان و البیان. أم بالیراع و البنان؟ فقال الحکیم: لـک الخیـار أیهـا السـید! فافعل ما تریـد، و اعمل ما تشاء فطلب الباب قلما و قرطاسا و ظل یکتب، فاذا یطعام الغـداء وضـعت مائدته، فألقی الصـحیفهٔ علی الأرض الی جانب المائدهٔ، و شرع معهم فی الأکل، و مناظره یحیل الطرف فی الصحیفهٔ خلسهٔ، ثم تناولها الیه. فـاذا فیها خطبـهٔ مسـهبهٔ مبـدوءهٔ بالبسـملهٔ و الحمدلـهٔ و التصـلیهٔ، و یعقب ذلک دعاء مطول علی طریق المناجاهٔ، و لیس فیها أدنی اشارهٔ الی مادار بینهما. فأمسک القوم حتی فرغوا من الطعام، ثم انقسموا قسمین: قسما و هو الأقل أفتی بجنونه و تشویش ذهنه، و قسما و هو الأـکثر قال بکفره و مروقه من الـدین و أفتی بوجوب قتله. بیـد أنه افتتن به فی ذلک المجلس فقیهان مـدرسان هما: الملا محمد تقی، و السـید حبیب الله، أخزاهمـا الله. فلمـا عرضوا الفتـاوی علی العامـل قـال للـذین أفتوا بقتله: ان ذلک لا تبلغه قـدرتی الا أن تأذن حکومهٔ الشاه فی طهران، و هأنذا مبلغها الأمر من فوری فما وقع علیه رأیها فعلته. و لیکف عنه ألسنهٔ العلماء و لا یدع لها مجالا فیه، دعا بالحدید علی مشـهد منهم، و أمر أن یکبل به الباب، و یلقی فی غیابهٔ السـجن. و اذ عسعس اللیل، و أقفرت السبل أطلق سراحه، و جاء به خفیـهٔ الی قصـر الامـارهٔ، و أنزله به فی غرفـهٔ [صـفحه ۱۸۰] مخصوصـهٔ مبجلاـ مکرمـا. ثم أرسل کتابا مسـهبا الی طهران شـرح فیه الحادثهٔ بما شاءت أهواءه، و أملاه له شیطانه، و ذیله بقوله: ان قتل الباب فی هذه الآونهٔ فی أصفهان، و جل أهلیها میال الیه، لما یفضی الی ثورهٔ کبری تهلـک الحرث و النسـل. فمن الرأی ابقاؤه فی غیابـهٔ السـجن حتی یخمـد لهیب الفتنـهٔ، ثم یکون ما تراه الحکومـهٔ فی شـأنه» و لمـا أن کـان الجهل مخیما آنئـذ علی عقول الأمـهٔ تخییما مطبقا، و الخزعبلات متمکنـهٔ من النفوس أشـد التمکن، و البلاد من جراء ذلک أشـبه بالفوضی منها بالحکومهٔ، و الضیق شدید مستحکم الحلقات و العامهٔ تنتظر الخلاص من هذه الشدائد، و تری ألا فرج لها الا من جهـهٔ الباب، و حکومهٔ طهران مشـغولهٔ بمرض الشاه، تارکهٔ حبل المملکهٔ علی غاربها، لاهیهٔ عن هذه الویلات النازلهٔ بالبلاد - راجت علیها خدعهٔ هذا العامل الخبیث، فصوبت رأیه فی الابقاء علی الباب، و اتقت حدوث فتنهٔ جدیدهٔ بسـبب قتله فی أصفهان، أو الشخوص به الی طهران. فخرج الأمر للعامل بالسهر علیه، و ابقائه فی ظلمات السجن مقیدا مغللا مقطوع العلاقهٔ مع الناس

نفی الباب الی آذربایجان

لما تمکن عامل أصـفهان أخزاه الله من خـدع الحکومـهٔ، أطلق للباب العنان فی الکتابهٔ و التألیف، فوضع و هو فی قصـر أصـفهان کتابا سماه (النبوهٔ الخاصهٔ) و أخذ یرسل الدعاهٔ الی أکناف المملکهٔ و أطرافها. أما العامل لعنه الله فأشاع و أذاع، و أقنع الوجوه و العلماء، أن الشاه أخذ الباب الی طهران خفیهٔ، و سـجنه فیها مؤبدا. فبات الباب فی قصـر العامل قریر العین محمی الجانب مدهٔ سـنهٔ و بضعهٔ أشهر [صفحه ۱۸۱] حتی قضی العامل نحبه فجأهٔ [۱۷] و ولی مکانه أخوه کرکین خان. فملا اعتلی کرسـی الامارهٔ و اطلع عن دخائل الأمور، و کان رجلا بصـیرا بالعواقب، حریصا علی الجاه و المال، لم یسلک مسلک أخیه مع الباب اذ کان یری بثاقب فکره. أن هذا الخاسر لا ینجـح فی أمره. فـأطلع الحکومـهٔ علی خفیـات الأـمور. و تحفز الباب للنهوض و الظهور فلما وقفت الحکومـهٔ علی هـذه الأسـرار نقلت الباب من أصـفهان الی آذربایجان و سجنته ملحوظا بعین یقظتها فی قلعهٔ جهریق بمدینهٔ باکو بالقرب من بایزید علی الحدود العثمانیهٔ. و اذ کان سـجینا فی هذه القلعهٔ قضی الشاه محمد نحبه فی الساعهٔ الثانیهٔ و الدقیقهٔ الخامسهٔ و الثلاثین من لیلهٔ الثلاثاء لخمس خلون من شوال سنهٔ ۱۲۶۴ للهجرهٔ. و بویع بعـده ابنه الأکبر ناصـر الـدین شاه والـد جد الشاه الحالی.فی الساعهٔ الرابعهٔ من اللیلهٔ الرابعهٔ عشـرهٔ من شوال سنهٔ ۱۲۶۴ للهجرهٔ. و کانت هـذه البیعـهٔ فی مدینـهٔ تبریز مقر أولیاء العهود لدولـهٔ الفرس جریا علی العادهٔ المتبعـهٔ قدیما. ثم بویع البیعـهٔ الکبری و اسـتوی علی عرش السـلطنهٔ فی مدینـهٔ طهران فی الساعـهٔ السابعهٔ و الدقیقهٔ العشـرین من لیلهٔ السـبت ۲۲ من شـهر ذی

القعدهٔ سنهٔ ۱۲۶۴ للهجرهٔ. و لا یتسغربن القاریء تعیین وقت الجلوس و البیعهٔ باللیل، و تعداد الساعات والدقائق، فان الفرس ما زالوا یراعون أحکام الأزیاج، و تأثیر الکواکب و قراناتها، و معرفهٔ الطوالع سعودها و نحوسها [صفحه ۱۸۲]

مناظرهٔ الباب و العلماء فی تبریز

لما سجن الباب فی قلعهٔ جهریق تمکن أتباعه الأخصاء من الوصول الیه بشفاعهٔ الصفراء و البیضاء، فحضهم علی اعلان دعوته بالقوهٔ و القهر. فالتهبت نار الثورهٔ فی البلاد، و مال العامهٔ الی هؤلاء الدعاهٔ، و خشی الخاصهٔ سوء المنقلب و المآب. فخرج الاذن من طهران الی تبریز عاصمهٔ مملکهٔ آذربایجان حیث الشاه ناصر الدین و هو ولی للعهد أن یرأس مجلسا یعقده من العلماء و الوجوه و أرباب الخطط و المناصب یدعو الیه الباب، و یطلق له السراح فی المجادلهٔ و المناظرهٔ، ثم یستفتی العلماء فی حقه، و لا ینفذ الحکم له أو علیه، حتی یعرضه علی الأعتاب فی طهران، فیبرز المرسوم الشاهانی بتنفیذه فعقد ولی العهد هذا المجلس فی تبریز، و کان فی صدر العلماء: حجهٔ الاسلام الملا محمد الممقانی رئیس علماء الشیخیهٔ، و نظام العلماء الحاج الملا محمود، و شیخ الاسلام المرزا علی أصغر، و ملا باشی الحاج المرزا عبدالکریم، و ملا باشی المرزا حسن الزنوزی، و المرزا محسن القاضی، و المرزا محمد التقی والد المرزا مهدی خان مؤلف کتاب مفتاح باب الأبواب، و جده المرزا محمد جعفر الملقب بالأمیر. و فی صدر رجال الدولهٔ: أمیرالنظام محمد خان زنکنه، و نصیر الملک المرزا فضل الله علی الآبادی وزیر المملکهٔ، و مشیر الدولهٔ المرزا جعفر خان وکیل وزارهٔ الخارجیهٔ، و المرزا موسی التفرشی وکیل وزارهٔ المالیهٔ، و بیان الملک المرزا مهدی خان کاتم أسرار وکیل المملکهٔ. ثم جیء بالباب فی حراسهٔ کاظم خان رئیس حجاب ولی العهد، فأجلسوه فی صدر المکان، ثم شرعوا فی المناظرهٔ، فکان أول من بادر بها، نظام العلماء، قال: [صفحه ۱۸۳] «أیها السید! انظر هذه الکتب و الصحف التی أضعها بین یدیک الآن و تأمل فی عباراتها، فانها مکتوبهٔ علی نسق الآیات القرآنیهٔ و الصحف السماویهٔ، و منتشرهٔ فی الممالک الایرانیهٔ، و متداولهٔ بین الأمهٔ، فتصفحها جیدا، و أخبرنا هل هی من مقولکم، أو افتراها علیکم بعض أعدائکم و نسبها لکم»؟ قال هذا و وضع بین یدیه الصحف و الکتب التی ذکرها. فلما رآها الباب قال: نعم هذه الکتب من الله. قال النظام: أرجوک أیها السید أن تدع الألغاز و المعمیات و لا تتکلم الا بصریح العبارهٔ، فان هذه الکتب قد أثارت عمالتی خراسان و مازندران فشقتا عصا الطاعهٔ لأولی الأمر. فغضب الباب من هذا الخطاب و قال: أجل ان هذه الکتب من جملهٔ مقالاتی. قال النظام: انک سمیت نفسک فی هذه الکتب شجرهٔ الطور، و یفهم من ذلک أن کل ما جری و یجری علی لسانک هو کلام الله، و بعبارهٔ أخری أنک تکاد تقول ان قولک قول الله و کلامک کلام الله. قال الباب،یرحمک الله انه کما تقول. قال النظام: تسمیتک بالباب منک أم سماک بها الناس؟ قال الباب: انها لیست منی و لا من الناس، بل هی من الله، لأنی باب العلم. فقال ولی العهد: اعلم أیها السید أنی عاهدت الله تعالی علی أن أدع لک هذا لمنصب الذی لی و أکون لک من الطائعین اذ أمکنک أن تثبت لنا أنک أنت باب العلم حقیقهٔ. فسکت الباب. ثم قال النظام: أنت تعلم أیها السید أن أمیرالمؤمنین علیا کان مدعوا بالباب، و الذی دعاه به نبینا صلی الله علیه و سلم فی قوله «أنا مدینهٔ العلم و علی بابها» فکان علی یقول بعد ذلک «سلونی قبل أن تفقدونی فان بین جنبی علما جما». و ان لدی الآن أیها السید بعضا من المسائل العویصهٔ أطلب حله منک، و منه ما یختص بالطب. قال الباب: [صفحه ۱۸۴] انی لم أتعلم هذا الطب. قال النظام: أسألک فی علم الدین، و من شروط معرفته فهم معانی الآیات و الأحادیث، و هذا متعلق بمعرفهٔ الصرف و النحو و المعانی و البیان و البدیع و المنطق و غیر ذلک من العلوم، فأسألک الآن عنها مبتدئا بالصرف. قال الباب: ان الصرف تعلمته فی الصغر و لا أتذکره الآن. قال النظام: فسر لنا هذه الآیهٔ الکریمهٔ (هو الذی یریکم البرق خوفا و طمعا) و بین ترکیبها النحوی، و قل لنا ما هو السبب فی نزول سورهٔ الکوثر، و ما الباعث لتسلیهٔ النبی بها. فأخذ الباب یفتکر هنیهٔ، ثم استمهل فی الجواب، و لکنه لم یجب. فسأله النظام عن معنی هذا الحدیث «لعن الله العین ظلمت العین الواحدهٔ» فتفکر الباب طویلا و قال: لا علم لی بشیء الآن. فسأله النظام عن معنی ما قاله بعض العلماء: «اذا دخل الرجل علی الخنثی و الخنثی علی الأنثی توجب الغسل علی الخنثی دون الرجل». فسکت

الباب، و لم يجب. قال النظام: أنت وضعت تآليفك كما تزعم على الفصاحة و البلاغة فقل لنا ما النسبة بين هذه و تلك من النسب الأربع، و لماذا صار الشكل الأول بديهي الانتاج. فعجز الباب عن الاجابة بالكلية. قال النظام: أسألك أيها السيد سؤالا لم يبق عندى غيره و هو: أن الله تبارك و تعالى قد خص الأنبياء و الرسل بالمعاجز و خص الأولياء و الصالحين بالكرامات، فاذا رأى الناس وقوع المعجزة من الأنبياء و أعرضوا عن الايمان بهم و الاذعان لأقوالهم كانوا كفارا فجارا، و اذا رأوا الكرامة من الأولياء الذين يدعونهم لاتباع الأنبياء ثم فسقوا عن الطاعة يعدون فساقا أشرارا، و أنت بكتبك و أقوالك تدعى ما يفهم منه الرسالة مرة، و المهدوية تارة، و الولاية طورا: فهل من معجزة أو كرامة تقوم لك الحجة بها؟؟.... قال الباب بكل سكينة و وقار: [صفحه ۱۸۵] سل ما بدالك. قال النظام: ان الشاه مصاب بالنقرس، و قد عجز الأطباء عن مداواته، فأطلب منك ابراءه. قال الباب: هذا غير ممكن. فقال له ولى العهد: اعلم أيها السيد أن مناظرك هو معلمى، و محسن أدبى، و قد أدركته الشيخوخة، و فارقته نضرة الشباب، فعجز عن ملازمتنا فى السفر و الحضر، و نحن لا غنى لنا عنه، فهل يمكنك أن ترده الى ريعان الصبا، و شرخ الشباب؟ قال الباب: هذا ممتنع أيضا فحينئذ أعرض النظام عن الباب، و قال للحضور بصوت جهورى اعلموا أن هذا الرجل خاوى الوطاب. فارغ الجراب. معتوه جاهل مغرور بباطل. خال عن كل معجزة و كرامة. لا ـ حبا به و لا ـ كرامة فغضب الباب من هذا التشنيع و التقريع، و قال: ما هذا الكلام أيها النظام. و أنا من تنتظرونه منذ ألف عام! قال له النظام: أنت المهدى المنتظر القائم؟ قال الباب: أجل أنا هو المهدى. قال النظام: هل أنت المهدى النوعى أو المهدى الشخصى؟ قال الباب أنا عين ذلك المهدى الشخصى. فسأله النظام عن اسمه و اسم أبيه و أمه و مسقط رأسه. فقال: اسمى على محمد، و اسم أمى خديجة و أبي‌المرزا رضى البزاز، و مسقط رأسى شيراز، و عمرى يناهز الخامسة و الثلاثين. قال النظام: ان المهدى عندنا معشر الشيعة اسمه محمد، و اسم أبيه الحسن، و اسم أمه نرجس، و مسقط رأسه (سر من رأى) فكيف ينطبق ذلك عليك؟ قال: انى آتيكم بمعجزة تقوم بها الحجة عليكم. قال العلماء: حبا و كرامة، هات برهانك: قال: انى أكتب فى يوم واحد ألف بيت (البيت عند الفرس خمسون حرفا عدا) قالوا: ان كنت صادقا فيما تقول، ففى الناس من يشاركك فى هذه المعجزة، فيبطل كونها معجزة تقوم بها الحجة. فسكت [صفحه ۱۸۶] ثم قال له الملا محمد الممقانى: انا قرأنا فى كتابك الذى أنزلته منزلة القرآن قولك: «أول من آمن بى نور محمد و على» أى أن مقامك أرفع من مقامها فماذا لديك من الجواب؟ فاضطرب الباب، و لم ينبس ببنت شفة. ثم قال له المرزا عبدالكريم الملقب بملا باشى: أيها السيد! ان الله تعالى قال فى كتابه العزيز: (و اعلموا أنما غنمتم من شيء فان لله خمسه) و أنت تقول فى كتابك: «ثلثه». فمن أين نسخت هذه الآية؟ و كيف نسخت؟؟.... فارتعب الباب، و قال من فوره: ان الثلث أيضا نصف الخمس. فضحك المجلس ضحكا شديدا و قال له الملا محمد الممقانى: لنفرض أن الثلث هو نصف الخمس، فكيف أنت حكمت بالثلث أو بنصف الخمس دون الخمس؟؟... فنظر اليه الباب مغطمشا عينيه، و لم يجب فقال له المرزا محمد جعفر الملقب بالأمير أيها السيد! كلنا يعلم أنه ما نسخت من شريعة سماوية أو أرضية الا أتى ناسخها بمثلها أو أحسن منها. و المفهوم من أحكام كتابك أنك نسخت أحكام القرآن، مع أن الفرق بين الكتابين من حيث الأحكام و الاحكام واضح وضوح الشمس، فضلا عن أنك لم تبد سر هذا النسخ جليا، بل أدمجته جملة فى طى الاكمال و الاتمام، و القرآن يشهد أن الله تعالى قد أكمل لنا الدين، و أتم لنا النعمة، و رضى لنا الاسلام دينا. فان كنت من أهله أيها السيد، فهو مستغن عن الاكمال. و ان كنت مرتدا عنه، و لا تعترف به، و تزعم أنك مبعوث بدين جديد من عند الله أو من عند نفسك لاكمال النواقص التى بالشريعة الاسلامية، فأبن لنا تلك النواقص، و أرنا محال الضعف و الخلل من الشريعة، و قل لنا عن هذه الكماليات أو المكملات التى أتيت بها لسد تلك الثلمة، [صفحه ۱۸۷] و رأب ذلك الصدع، لنكون على بصيرة من أمرك، و لنحكم لك أو عليك. فنظر اليه الباب، و قال له و هو يبتسم: ان لهذه الأسئلة مقدمات عديدة أبسطها لك فى غير هذا المكان و فى يوم آخر. فقال المرزا الأمير: أفدنا أيها السيد عن كيفية رفع المسيح الى السماء هل كان دون صلب و لا ـ موت كما يقول المسلمون، أو كان بعد صلبه و موته و دفنه و قيامه من القبر كما يقول النصارى، و هل كان الرفع ببدنه العنصرى أو كيف؟؟ قال الباب: هذا أيضا يلزمه مجال فسيح، و ليس هنا مكانه، و لا هذا وقته، و انك لعالم بالأديان جد العلم.

ثم شرع یخطبهم فقال: «الحمد لله الذی رفع السموات و الأرض» و فتح التاء من السموات، و کسر الضاد من الأرض. فقال له ولی العهد: «صه صه» و تلا هذا البیت، و جعل یردده و ما بتا و ألف قد جمعا یکسر فی النصب و فی الجر معا ثم قال له: ما هذا الضلال و الاضلال، و ما هذه الخزعبلات و الترهات أتحسب أنه لم یأتنا نبأ ارتیاضک الشاق فی بوشهر، و هوسک الزائد بتسخیر الشمس و الکواکب، و قیامک المدة الطویلة من الصباح الی المساء حاسر الرأس تحت أشعة الشمس المحرقة، حتی أفسدت حرارتها دماغک. و أذابت مخک و أزالت جنانک. فصرت الی ما أنت فیه من الجنون و الخبال. و انتهیت الی هذا الحد من الضلال و الاضلال و انی لآخذ رأی المجلس فیک. و لتذوقن تبعة ما کسبته بأیدیک. ثم سأل المجلس أن یبدی فیه ما لدیه. و یحکم اماله و اما علیه. فقضی فریق بکفره و ضلالته. و أفتی بوجوب قتله و ابادته. و قضی آخر بعته و هوسه. و رأی ضرورة تعذیبه و حبسه. فاستصوب ولی العهد رأی الفریق الأخیر. و قال للباب بصورت رنان جهیر: [صفحه ۱۸۸] لولا ثبوت جنونک، و اضطراب جنانک، و شرف انتسابک الی بیت النبوة، لأمرت بقتلک الآن، لتکونن عبرة للناس، حتی یعلموا أن المهدی القائم المنتظر لا یغلب علی أمره، و لا یأتی بما یخالف دین جده الکامل الذی ارتضاه الله لنا فی قوله عزوجل: (الیوم أکملت لکم دینکم و أتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا) و فی قوله تعالی: (و من یبتغ غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه) ثم أمر فطرحوه أرضا، و شدوا رجلیه الی خشبة، و صاروا یضربونه بالعصی و القضبان، و هو یسترحم و ما من راحم، و یتغیث و ما من مغیث، و یصیح و ما من مجیب ما عدا رجلا وقف علی رأسه بأمر النظام یلقنه کلمات یقولها مؤداها: أنه لن یعود الی مدعیاته مرة أخری. فصار یردد هذا التلقین حتی أوشک أن یقطع النفس و یسلم الروح. فأمر ولی العهد بکف الضرب عنه، و ارجاعه الی محبسه فی قلعة جهریق، و أن تبث علیه العیون و الأرصاد لتنقطع أخباره عن الناس. و کان ذلک فی سنة ۱۲۶۳ من الهجرة

فظائع البابیین

لما استفحل أمر الباب، و علقت بقلوب الناس دعوته، و صار أتباعه یعدون بالألوف، و بات همهم الأکبر أن ینصروا هذا البهتان و ینشروه فی سائر أرجاء الفر - بدأوا تحقیق أمانیهم هذه بأن أوقعوا الرعب و الفزع فی القلوب، فکانوا یقفون بوسائط شتی من الحیل و الدسائس علی سرائر الناس و خبایاهم، فمن کان یومیء بالطعن فی معتقداتهم لم یلبثوا أن یقتلوه. و تفشی منهم التعدی و الغدر حتی کانوا یتشکلون بأشکال متعددة کالسائلین و نحوهم لیتمکنوا من الفتک بمن [صفحه ۱۸۹] ظنوا به أو توهموا فیه أنه یشیر بسوء الی دیانتهم. فسفکوا بذلک دماء کثیرة ما جنت ذنبا و لا جریرة الا أن آمنت بالله و کفرت بالطاغوت فهم فی هذا الدور من فظائعهم کانوا أشبه الناس «بالفداویة» الذین اشتهر أمرهم علی عهد الفاطمیین خلفاء مصر. بل الفداویة کانوا خیرا منهم، و أخف وطأة، و أکرم نفسا ثم لما ثاروا علی الحکومة، و جهروا بدعوتهم علی ملأ الاشهاد، زادوا فجورا علی فجورهم. و امتلأوا شرورا فوق شرورهم. فکانوا یمثلون بالناس تمثیلا فظیعا. و یعذبونهم تعذیبا وجیعا. لا یرحمون صغیرا لصغره. و لا کبیرا لکبره. و لا امرأة لضعفها. و لا جنینا فی جوفها فالکل سواء فی نظرهم. ماداموا لا یؤمنون ببابهم. فکانوا یسلون الألسنة، و یسملون العیون، و یسلخون الجلود، ویکوون الجسوم، و یشوهون الوجوه، و یقطعون الأیدی و الأرجل من خلاف، و یبترون أثداء المراضع، و یشقون بطون الحوامل، و یتلقفون الأجنة علی أطراف الأسنة. الی غیر ذلک من ضروب التمثیل. و صنوف التعذیب و التنکیل. مما لم یسمع بمثاله. و لم ینسج حتی بختنصر علی منواله و من أفظع ما یروی عنهم: أن الملا محمد علی الزنجانی القائم بثورة البابیة فی زنجان دعا الیه قائدا من جیش الحکومة لیفاوضه فی أمر الصلح و التسلیم، فذهب الیه القائد فرخ خان التبریزی فی مئة من الفرسان، فغدر بهم أجمعین، و قتل الفرسان شر قتلة، و أحرق جثثهم بالنار. ثم کوی بدن القائد بمکواة من الحدید محماة فی مئة و أربعین موضعا، ثم قرض لحمه بالمقراض قطعا قطعا و هو حی یتنفس حتی فاضت حیاته فی هذا العذاب الألیم رحمة الله علیه فهل سمعت و أبیک أن دینا سماویا و یا جاء أهله فی حیاة شارعه [صفحه ۱۹۰] بمثل هذه الفظائع التی تقشعر لها الأبدان، و لا یأمر بها الا الشیطان؟؟ أرانی بک تحبیب سلبا و عینک تفیض من الدمع

لمـا نـال هـذه النفوس الزکیـة من الفتـک و القتـل و العـذاب المهین... بـل أرانی بـک تقرر أن دین هؤلاـء الفجرة الحسـرة باطـل کل البطلان، و أنهم انما یدعون الی سبیل الطاغوت، لا سبیل ذی الملک و الملکوت...

الثورة علی الحکومة

ذکرنا فیما سبق أن جماعة من خلصاء الباب تمکنوا من الدخول علیه فی سجن جهریق بوساطة الدرهم و شفاعة الدینار، و أنه حضهم علی الثورة و اعلان دعوته بالقوة و القهر. و نـذکر الآن أن البابیین لعنهم الله أخذوا أهبتهم لذلک، و اسـتعدوا له عن بکرة أبیهم، حتی اذا قبض الله الیه الشاه محمـدا، و اسـتوی ولی عهـده الشاه ناصـر الدین علی العرش، و ألهی ذلک وجوه الأمة و سـراتها و حکامها عن کل ما سواه، و شـخصوا بأنفسـهم الی طهران لتهنئة الشاه الجدید بالملک و تعزیته فی أبیه، و أقفرت الدیار فی جمیع أنحاء الفرس من الحکام و وجوه الأمة و عظمائها - اغتنم البابیون هذه الفرصة، فثاروا علی الحکومة فی جملة أماکن دفعة واحدة، و أبرزوا من الجسارة مـا لم یسـمع بمثله، حتی کـان الرجل منهم یتزر بازار و یأخـذ سـیفه و یهجم علی الألوف من العساکر عریانا لیس علیه سوی الازار. و کـانوا یعتقـدون أن من یموت منهم فی المحاربات یقوم بعـد أربعین یوما و کانت نساؤهم یعاون الرجال هـذه الحروب. فکن یخترقن الصفوف، و یجتزن الحتوف، یحملن الماء و الزاد و آلات الکفاح و القتال الی بعولتهن و أبنائهن و آبائهن، غیر خاشیات نیران المدافع [صفحه ۱۹۱] و البنادق، و لا حاسبات للموت حسابا. و کان بینهن فی ثورة زنجان فتاة بدیعـة الجمال. رشـیقة القـد و الاعتدال. تناهز الرابع عشـر من الأـعوام. کـالقمر فی لیلـة التمـام. أبـدت من الجسـارة و الاقـدام. مـا یـدهش العقول و یحیر الأفهـام. اذ کانت تنخطف اتخطـاف البرق من صف الی صف تملأـ البنـادق و تناولهـا الرمـاة، و الرصـاص یساقط حولها کالمطر و هی تبتسم له و ترقص و کان یقود البابیین فی هـذه الحروب و الثورات: قرة العین، و الملا حسـین الخراسانی، و الملا محمـد علی البار فروشـی، و الملا محمد علی الزنجـانی. و کان هؤلاء الأربعـة من أقوی دعائم البابیـة، و أجل الزعماء قـدرا بعـد الباب. و الیک سـیرة کل منهم فی هـذه الحروب و غیرها بما وسع الامکان:

قرة العین

فتاة فتانـة، مصابة بالسوداء، ذات حسن باهر، و جمال ساحر، تسـمی (زرین تاج). و هو اسم فارسـی معناه بالعربیة (ذات التاج الذهبی). لقبها البابیون ببدر الدجی و شـمس الضحی، و لقبها الباب بعد ذلک بقرة العین، و البهاء بعده بصدیقة طاهرة. و اسم أبیها الحاج الملا صالـح القزوینی، کان من أجل فقهاء عصـره. اسم بعلها الملا محمـد، کان أیضا من الفقهاء المعـدودین. و هو ابن عم لها یـدعی الملا محمد تقی و یلقب بالشهید الثالث و هو مجتهد [۱۸] کان أعلم أهل زمانه، یشار الیه بالبنان فی الأصول و الفقه و الالهیات، یعتقد أهل قزوین فیه الولایـة و یتحدثون بکراماته [صـفحه ۱۹۲] فقرة العین من بیت هؤلاـء أهله، تلقت عنهم علوم الشـریعة و الآـداب، فکـانت: شاعرة، نائرة، خطیبـة، محدثـة، بصیرة بالکلام حافظـة للقرآن، عالمـة بالتفسـیر و التأویل. عارفة بأسـرار التنزیل. حتی کانت خلیقة بأن تضـرب الیها جنوب الجیاد. لولا ما کانت علیه من سوء العقیدة و اضـطراب الفؤاد فلما أن بلغتها أخبار الباب، و قرأت أقواله، مالت الیه بکل جوارحها و آمنت به عن غیب. و کانت تکاتبه و یکاتبها فکان یخاطبها فی مکاتباته بقرة العین، فلقبت بذلک و صارت لا تعرف الاـ به. و لمـا أمرها بتبلیغ دعوته لبته بالطاعـة، و خرجت من عصـمة زوجها من غیر طلاق و لا فسـخ عقـد، و أخـذت تـدعو الناس من عصـمة زوجها من غیر طلاق و لا فسـخ عقـد، و أخذت تدعو الناس الی الباب. و کانت تناظر العلماء و الفقهاء مکشوفة الوجه من غیر حجاب، و تنادی علی ملأ الاشـهاد بوجوب رفع الحجاب، و جواز تزویج تسعة رجال من امرأة واحدة فشق علی ذوی قرباها هذا الأمر. و اتقـدت قلوبهم کما یتقد الجمر. و باتوا فی أمرها حیاری. و من رفع خمارها سـکاری و ما هم بسـکاری. و اشـتدت علی بعلها الغمة. لهذه الملمة المدلهمة، و صار یطوف حول الأب و العم. یستکشـفهما ما نزل به من الضـر و الغم فدعواها الیهما فأجابت. و نصحاها فما

أصاخت. بل زادها نصحهما خسارا. و ملأها عتوا و استكبارا. و أضمرت لهما شرا مستطيرا و لبعلها يوما عبوسا قمطريرا و اذ كانت خلابة اللفظ. فتانة القوام و اللحظ. تلعب بالعقول و الألباب. و تجتذب القلوب أيما اجتذاب. لبى دعوتها الصغير و الكبير و انضوى تحت لوائها الحقير و الأمير. و اشرأب الناس اليها بالأعناق و قاموا لنصرتها على قدم وساق. فلما رأت ما لسلطانها على القلوب [صفحه ۱۹۳] و أن طاعتها صارت من أوجب الوجوب. أمرت بقتل أبيها و عملها و بعلها، و جميع العلماء و الفقهاء، و كل من لا ـ يجيب دعوتها، و لا يلبى نداءها، ليخلو لها من الجو من المعارضين، و تخلص طريق دعوتها من العقبات. فدخل أتباعها المسجد الجامع فى ذات ليلة قبيل صلاة الفجر و كمنوا فيه لأبيها و عمها و بعلها و من حضر الصلاة من العلماء، ليفتكوا بهم فى بيت الله دون ما ذنب و لا جريرة الا ـ أن يؤمنوا بالله و يكفروا بالطاغوت. و اذ كان عمها يصلى بالناس فى المحراب. هجموا عليه بالسيوف و الحراب. و قطعوا بدنه تقطيعا. و مثلوا به تمثيلا فظيعا و قتلوا معه جماعة من العلماء و المصلين. الا بعلها و أباها فكانا من الناجين فهاج البلد و ماج، و قامت قيامة المسلمين، و أفرغوا على أبدانهم،آلات الكفاح و الجلاد، و نادوا الغوث الغوث! الجهاد الجهاد! فتعلقت قرة العين بأذيال الهرب. و جد وراءها المسلمون فى الطلب فلم يدركوها لها أثرا. و لم يعلموا لها خبرا. فقد سلكت و أتباعها سبلا متروكة. و انتهجت طرقا غير مسلوكة. مولية وجهها شطر خراسان لتظاهر باب الباب على أهل الايمان. و بينا هى فى الطريق و قد بلغت قرية بدشت، اذا بالملا محمد على البار فروشى يغذ السير فى كتيبة من البابيين مقبلة من خراسان، فتلاقيا ببعضهما، و ألقيا عصا التسيار فى هذه القرية، و لبثا بها بضعة أسابيع يختليان ببعضهما دون رقيب و لا عتيد، ثم اتفقا على أن تخطب الناس قرة العين، فبعثا مناديا ينادى: أن هلموا أيها الناس الى رسول المهدى المنتظر القائم من آل محمد صلى الله عليه و سلم فهرع المسلمون و البابيون رجالا و نساء الى حيث يدعو الداعى، فاذا فناء رحب لا تدرك العين نهايته نصبوا فى صدره منبرا عظيما [صفحه ۱۹۴] يملأ ـ النفس هيبة، و اذا قرة العين برزت من خدرها مكشوفة الوجه دون حجاب و لا نقاب، فاعتلت ذروة المنبر، و جلست هنيهة تحيل الطرف فى الناس، ثم انتصبت واقفة، و خطبتهم بصوت مسموع قائلة «أيها الأحباب و الأغيار! [۱۹] اسمعوا وعوا! ان أحكام» «الشريعة المحمدية قد نسخت بظهور الباب، و ان أحكام الشريعة» «الجديدة لم تصل الينا بعد، فكل عمل الآن بما جاء به محمد» «فهو لغو باطل. لا يأتيه الا كل غر جاهل» «ان الباب سيفتح البلاد. و يسخر العباد. و يخضع أقاليم» «الأرض. و يوحد الأديان فى طولها و العرض. فلا يبقى الا» «دينه القويم. و صراطه المستقيم. و شرعه الذى لم يبلغنا منه الا» «هذا النزر اليسير. و ذلك القدر غير الكبير. فلا أمر اليوم و لا» «تكليف. و لا نهى و لا تعنيف. فنحن الآن فى زمن الفترة» «فاخرجوا من الوحدة الى الكثرة. و مزقوا هذا الحجاب الذى» «بينكم و بين النساء. و فكوا عنكم قيود هذه العادات الشنعاء» «و شاركوهن فى الأفعال و الأقوال. و لا تمنعوهن الحق من مشاركة» «الرجال. و أخرجوهن من الخلوة الى الجلوة. و واصلوهن بعد» «تلك الجفوة و لسلوة. فما هن الا ـ رياحين خلقن للشم. و تصاوير» «جعلن للثم و الضم. و لابد من قطف الريحانة و شمها. و لثم صورة» «الحبيب و ضمها. دون أن يحدد عدد الشام. أو يكيف كم اللاثم» «و الضام. فالريحانة تجنى و تقطف. و صورة الحبيب تهدى و تتحف» «أما المال فمشاع غير مقسوم. فيه حق للسائل و المحروم. جعل» [صفحه ۱۹۵] «للناس سواء بسواء. لا للأغنياء دون الفقراء. فادفعوا الفاقة عنكم» «بهذا الذهب. و شاركوا بعضكم بعضا فى المال و النشب. و ساووا» «فى ذلك بين فقيركم و غنيكم. و لا ـ تردوا من يطلب التمتع بحلائلكم» «أو بناتكم. فلا نهى اليوم و لا أمر. و لا تكليف و لا حد و لا» «زجر. فخذوا حظكم من هذه الحياة. فلا ـ شيء بعد الممات» ا ه فعلا ضجيج المسلمين، و صاروا يسخطون عليها، و ينفضون من حولها، حتى أقفر منهم المكان، و سكنت جلبتهم و ضوضاؤهم أما البابيون لعنهم الله فجعلوا يمسحون وجوهم بأذيالها. و يقبلون بأفواههم أرجلها و مواطىء أقدامها. و لا تسل عما وقع بينهم من الهرج و المرج. فحدث عن ذلك و لا حرج. فقد أتى كل امرىء من القبائح ما يشتهيه. و جاء من المنكرات مالا ـ يحيط به العد و يحصيه. و حسب اللبيب هذه الاشارة. ففيها ما يغنى عن العبارة ثم انها ارتأت مبارحة بدشت الى مازندران لمظاهرة باب الباب على المسلمين. فسارت صحبة البار فروشى فى هودج واحد يتبعه الرجال و الأحمال حتى دخلوا أراضى مازندران و حطوا للراحة بقرية، من أعمالها تدنو من قصبة (هزار جريب). فعلم بهم أهل القرية، فأبوا الا أن يجلوهم عن ديارهم،و لا

يصطبحوا بسحنهم، و يستمعوا أباطيل أقوالهم. فقاموا عليهم قومة رجل واحد، و أعملوا فيهم السيف البتار فأثخنوهم جراحا، و أشبعوهم قتلا، و أخذوا أموالهم و أسلابهم، و أجلوهم عن ديارهم حفاة عراة لا يلوون على شىء، قد ملك الرعب قلوبهم، و ملأ الذعر نفوسهم فولى البار فروشى وجهه شطر بلدة بار فروش فى الناجين من أتباعه و استمرت قرة العين و من كتب له العمر من شيعتها يقطعون الفدفد [صفحه ۱۹۶] و السبسب من أراضى مازندران، متنقلين من هنا الى هناك، و هى تبشر بظهور الباب، و تدعو اليه، حتى قويت عصبيتها، و صار لها جيش لجب، يخشى بأسه، و يرهب جانبه، عاثت به فى الأرض تضرب ذات اليمين و ذات الشمال، لا تبقى و لا تذر ثم قبضت عليها الحكومة بعد عدة مقاومات شديدة، فحلقت أطراف رأسها، و شدت بقية الشعر فى قمتها الى ذنب بغل سحبها خلفه الى بيت القضاء، فقضوا باحراقهاحية. و لكن الجلاد خنقها بايعاز من أولى الأمر قبل أن ألعب النار بالحطب المعد لاحراقها ثم طرح شلوها على النار فصار رمادا تذروه الرياح. و عجل الله بروحها الى النار. و بئس القرار. و كان ذلك فى شوال سنة ۱۲۶۴ من الهجرة. فبهلاك هذه الفاجرة الباغية لم تقم قائمة لأتباعها الذين نجوا من سيف الحكومة بل تفرقوا فى أطراف البلاد و تمزق شملهم شذر مذر (وكفى الله المؤمنين القتال)

الملا حسين الخراسانى

ولد هذا الرجل الضال فى قرية حقيرة من أعمال خراسان تدعى (بشرويه) من أسرة وضيعة القدر، خاملة الذكر، كانت عالة على أهل القرية. فلما دب و درج صار الى المؤدب يتلقى فضلة مما يعلمه صغار الأطفال من مبادىء القراءة و الكتابة. و لما بلغ الحلم، و اشتد بدنه، و تقوى عضله، رحل الى طوس فى طلب علوم الدين، فحصل على نصيبه من الفقه و الأصول. و لكنه كان ساخطا على علمه. غير راض عن أمسه و يومه. اذ لم يقض له العلم لبانته. و لم يبلغه الدهر من المجد غايته. فقد كان على خسة حسبه. وضعة أصله و نسبه [صفحه ۱۹۷] طموحا الى اصطياد العنقاء. مشرئب العنق الى المجد و العلياء فلما أن أتاه نبأ الباب. هجم السرور عليه من كل باب. و علم أن نجم سعده قد لاح. و ليل شقائه انجاب و انزاح. فأخذ يهرول الى شيراز. هرولة المحرم فى الحجاز و اذ رأى الباب تهلل وجهه بشرا. و أيقن ببلوغه الأوطار وطرا فوطرا: فمد له يد البيعة و الطاعة. و انصاع لكل ما أمره به و أطاعه و أخذ هو من الباب بمجامع لبه. و تمكن حبه من شغاف قلبه. فمنحه الباب. لقب (باب الباب). و اختصه بالخلوة و الجلوة. و أنابه عنه فى تبليغ الدعوة. و أكرمه بالرسالة فى جميع مملكة ايران. و زوده ما يدعو به الى هذا الافك و البهتان. و بعثه بكتابين الى الملك و الوزير. سماه فيهما المبشر و الوزير فالرجل ليس فوقه غير الباب. و دونه كل الأتباع و الأصحاب و اليك ما قاله البهاء فيه. عند ما ذكر صحابة الباب و تابعيه. فتعلم مكانة الرجل لدى عشيرته. و مقامه عند أهل دينه و ملته قال البهاء بالفارسية فى الصفحة (۱۸۸) من كتابه الايقان ما نصه (از آن جمله جناب ملا حسين است كه محل اشراق شمس ظهور شدند). و هذا تعريبه: (و منهم جناب الملا حسين الذى صار محلا لاشراق شمس الظهور). ثم أعقب ذلك بجملة عربية هى:(لولاه ما استوى الله على عرش رحمانيته، و ما استقر على كرسى صمدانيته). اه. فتأمل ثم ان الملا حسينا خف الى أصفهان،و يمم دار الملا محمد تقى الهراتى و استماله اليه، و جعله يصعد المنبر فى المسجد الجامع و يجهر بدعوة الناس الى الباب. ثم تلاقى بالعامل منوجهر خان الذى مر [صفحه ۱۹۸] بالقارىء ذكره و استماله أيضا، ثم رحل الى كاشان و اجتذب الحاج المرزا جانى من وجوه المدينة و استعان به على استمالة الحاج الملا محمد المجتهد بن الحاج الملا أحمد الزاقى، فاجتمعا به، و أرياه تفسير الباب لسورة يوسف، و دعاء له يتلى عند جدث على بن أبى‌طالب رضوان الله عليه. فأبان لهما المجتهد مواضع اللحن، و مواقع الغلط، فى هذا الدعاء و التفسير، فاعتذرا له بقول الباب: «ان الحروف و الكلمات كانت قد عصت و اقترفت خطيئة فى الزمن الأول فعوقبت على خطيئتها أن قيدت بسلاسل الاعراب. و اذ كانت بعثتنا رحمة للعالمين فقد حصل العفو عن جميع المذنبين و المخطئين حتى الحروف و الكلمات فأطلقت من قيدها تذهب حيث شاءت من وجوه اللحن و الغلط». فغضب المجتهد من هذا الاعتذار. و أمر بنفيهما من تلك الديار فلم يثن ذلك من عزم الرجل. بل شخص الى طهران من غير وجل. و طفق

یدعو فی طریقه الناس. الی هذه الأباطیل و الأرجاس حتی اذا مست قدمه تراب طهران. دخل علی الصدر الأعظم من غیر توان. و قال: جئتک أیها الوزیر. بنبأ من سبأ خطیر. و مد یده بکتاب مولاه. دون أن یخشاه و یتحاشاه. و کان المتربع یومئذ فی دست الوزارة. الجالس علی منصة الحکم و الصدارة. (کهف الأدانی و الأقاصی. الحاج المرزا آقاسی). و کان الشاه مریضا سقیما. و الوزیر متبلبل البال کئیبا سئیما. فملاـ قرأ کتاب الباب. و علم بما احتواه من الخطاب نظر الی حامله نظرة غضب عظیم. و قال: اخرج منها فانک رجیم. و الاطار عن بدنک راسک. و بکاک أهلک و ناسک. و أقول مالی ولک. الشرع قتلک فخرج الخراسانی علی وجهه الی خراسان، و کتب الی البار فروشی و قرة العین أن یفدا علیه. ثم طفق یستمیل الملاـ عبدالخالق الیزدی [صفحه ۱۹۹] الخطیب فی مسجد (توحید خانه) بالمشهد الرضوی. حتی قام علی المنبر یدعو الناس الی الباب. غیر وجل و لا هیاب. و کان قد آمن بالباب من قبل الملاـ علی أصغر المجتهد بنیسابور فقام کذلک یدعو الناس الیه جهارا. و یذکر فضائله لیلا و نهارا. حتی هاجت نفوس أهل خراسان. و نزعوا الی الثورة و العصیان. و کان عاملها یومئذ أمیرا ذا بطش و سلطان. هو الأمیر حشمة الدولة أخو السلطان. ففزع الیه العلماء أن أدرک الدین و أنقذ المسلمین من هذا الضلال المبین. فأمر من فوره باحضار الخراسانی الی المعسکر. و کذلک المجتهد الملا علی أصغر. فوصل الثانی قبل الأول و کان علی هذا الرأی عندهم المعول. و خشی علی نفسه النکال و سوء العذاب. فراح یلعن البابیة و یتبرأ من الباب. و أبی الملا عبدالخالق الخطیب. أن یرجع عن دینه القشیب. فکان جزاؤه النکال الشدید. و التکبیل بالحدید ثم وقعت محاکمات بین البابیین و أهل خراسان، فخذلهم هؤلاء و أخذوهم أخذ عزیز مقتدر، و زجوهم فی أعماق السجون، و سدوا علیهم السبل، فلا مهرب و لا مفر. ثم قبضوا علی الخراسانی و ألقوه فی غیابة السجن وحیدا فریدا مصفدا مغللا مقطوع العلاقة من الناس. فلبث یعانی الآلام، و یتجرع الغصص و الأسقام، و حتی ثارت خراسان علی الأمیر بمکیدة دبرها حسن خان سالار، و اضطر الأمیر الی مبارحة مقره، و التوغل فی أحشاء البلاد. فاغتنم الخراسانی هذه الفرصة ففر من محبسه الی طوس و نزل بقریة (بابا قدرت) فقاومه أهلها فغذ السیر الی نیسابور فتبعه جم غفیر منها فقصد أرجاء (سبزوار) فأجابه جماعة منهم المرزا تقی الجوینی المنشیء المعروف فی دیار الفرس فعینه مدبرا لبیت ماله... ثم دخل سبزوار فتبعه نفر قلیل فبرحها الی (یارجمند) [صفحه ۲۰۰] و نزل بدار السید محمد امام الجماعة و هو لا یعلم من أمره شیئا. فلما حضر التبغ و القهوة امتنع الخراسانی عنهما بعلة التحریم، فعارضه الامام، فأبرز له نصا من الباب یصرح فیه بتحریمهما، و اغتنم هذه الفرصة فأعلن دعوته. فذهل الامام من هذه الدعوة، و أخرجهم من الدار عنوة، و أمر بابعادهم عن البلدة. فخرجوا الی قصبة (خان خودی) و لحق به هناک فقیهان هما الملا حسن و الملا علی و افتتنا به ثم انتقل الی (میامی) فتبعه من أهلها سنة و ثلاثون، فجهر بالدعوة، فسخط علیه المسلمون، و آل الأمر الی القتال، فقتلت فئة من أتباعه فرحل الی (شاهرود) و نزل ضیفا علی الملا محمد کاظم المجتهد، فأکرمه بادیء الرأی، حتی اذا علم بما هو علیه عنفه و سبه، و ضربه بعکازه علی فرقه، و أمر من فوره باخراجهم من المدینة و فی هذه الغضون توفی الشاه محمد الی رحمة الله. فقویت بذلک شوکة البابیین، و عزم الخراسانی علی الضربة القاضیة، فولی وجهه شطر مازندران، و حط ببطحاء بار فروش، و التقی بالملا محمد علی البار فروشی، و اتفقا علی العمل معا. و ما هی الا بضعة أیام حتی تبعهما ثلاثمائة من أهل بار فروش، فذعر الناس لهذا الخطب، و فزع العلماء الی الحکومة، فلم تأت عملاـ و لم تحرک ساکنا، بل أغلقت آذانها عن الشکاوی. و أغمضت أجفانها عما ینتاب البلاد من البلاوی وزد علی ذلک أن عامل مازندران و هو الأمیر خان مرزا شقیق الشاه المتوفی خلی العماله فی فم النار و ذهب الی طهران لتعزیة الشاه الجدید و تهنئته بالملک و هکذا شأن کل مهمل غافل فلما سمع الخراسانی برحیل العامل عاد بخیله و رجله الی بار فروش و کان قد برحها الی الأماکن المجاورة، فعاود الذعر القلوب، و التجأ [صفحه ۲۰۱] العلماء الی عباس قلی خان السردار اللاریجانی، فأمدهم بثلاثمائة من الجنود نشبت الحرب بینهم و بین البابیین، فقتل اثنی عشر بابیا، و جرح بضعة أجناد. فتقهقر الخراسانی الی الوراء، و تحصن بعیدا من بار فروش فی محل یسمی (سرای سبز میدان). فحاصرهم السردار فی هذا الحصن، و ضیق علیهم الخناق، حتی لم یستطیعوا الحراک. و لم یجدوا من فکاک فرأی الخراسانی مبلغ الخطر المحدق بهم، و ألا نجاة لهم من قبضة الهلاک الا أن

يطرق أبواب الحيلة، و يخدع السردار، فيأذن لهم بمبارحة هذا الحصن. و ما هى الا بضعة أيام حتى خرج لهم الاذن على شريطة أن يزايلوا أراضى مازندران كلها. فانطلق الخراسانى يغذ السير بالرجال و الأثقال حتى التخوم الدانية. ثم ندم على ذلك و نادى فى قومه بالرحيل و العودة الى حيث الحصن. و هناك أناخ الركب فى أرض غزيرة الماء، طيبة التربة، مثمرة الشجرة، فيها جدث العلامة الطبرسى روح الله روحه

تأهب الخراسانى للقتال

لما أبصر الخراسانى هذه الأرض وقع فى خلده أن يتحصن فيها، و يجعلها ميدانا لمواقعه الحربية، و شرارة تتولد منها نيران الثورة فى كل مكان. فشيد القلاع و الحصون، و أقام المعاقل و البروج، و أنشأ قلعة مثمنة الشكل ذات ثمانية أبراج يذهب كل منها عشرة أذرع صعدا فى الجو، ثم أقام فى رأس كل برج معقلا منيعا مربع الشكل بناه من جذوع الشجر الضخم، و جعل فى جدرانها ثقوبا و منافذ للرمى و استرسال النظر يطلب العدو. ثم احتفر خندقا يغور فى الأرض [صفحه ۲۰۲] عشرة أذرع و ما بين شاطئيه كذلك، و حول الترب الذى خرج منه الى ما بينه و بين جوار القلعة من الخارج و جعله ركاما على هيئة ربوة مستديرة تحاذى قمتها قمة البروج و تساوى شرفات المعاقل. ثم فتح معابر من القلعة الى الخندق من أماكن مختلفة، و خطط صفوفا ثلاثة تشبه المنطقة فى سفح تلك الربوة جعلها مكنا لجنوده، ثم أقام ربوة أخرى على هذا المثال وراء الجدران من الداخل، و رتب ألفى رجل من البابيين على الأبراج و المعاقل و المناطق و خطوط النار. ثم حفر بين القلعة و الربوة آبارا عميقة واحدة تلو أخرى نصب على حافاتها و فى قيعانها شيئا جما من النصال الماضية و الأسنة المسنونة و المسامير الحادة الاطراف لتكون شركا للعدو يقع فيه و لا ينجو منه و لما فرغ من أمر التحصين و التشييد أخذ يستكثر من آلات الكفاح و معدات الجلاد، و شرع يد رب البابيين على الحرب و يعلمهم أبواب الطعن و الضرب. حتى برزوا فى فنون القتال. و تفوقوا فى أبواب الطعان و النزال. ثم بعثهم فرقا فى طلب الغلال و الماشية و علف الدواب، و أذنهم بالسلب و النهب و قتل من يعترضهم من الناس ثم أرسل الدعاة الى الأطراف يدعون الى الباب، و يحثون البابيين على الشخوص اليه، فاجتمع عنده بهذه الوسيلة خلق كثيرها نوا على الله فاستلب هداهم و أضلهم سواء السبيل، و ان لهم عندالله لمنقلبا سوءا و شر مآب ثم رأى أن السيفين لا يغمدان فى جفن، و النصلين لا يستقران فى قراب، فأخذ يعظم الملا محمد على البار فروشى، و يبجله، حتى دعاه (حضرت أعلى) ثم دعاه البابية البهائية (قدوسا) و بقى لقب (حضرت أعلى) خصيصا بالباب. و ما زال يبالغ فى تنزيهه و تقديسه [صفحه ۲۰۳] حتى أقام له سرادقا عظيما حجبه فيه عن الناس فلا تدركه الأبصار و لا تراه العيون، اجلالا لشأنه، و تنزيها لذاته. فحلا الجو للخراسانى، و خلص له الأمر و النهى، فقبض على زمام الأحكام بيد من حديد يفعل ما يشاء و يريد يروى أن البار فروشى طلب الاغتسال فى بعض الأيام، فلما برز من السرادق و البابية وقوف حوله خروا له ساجدين و مسحوا جباههم بالأرض و كانت مبتلة بماء المطر و لم يرفعوها حتى أذن لهم. فما أسخف عقولهم. و أضل قلوبهم ثم ان الخراسانى جمع اليه رجاله و سمى كل فرد من نخبتهم باسم من أسماء الأنبياء، من دونهم بأسماء الأولياء، و وعدهم بالامارة و السلطنة ان سلموا، و بالجنة ان قتلوا. ثم قال: اعلموا أيها الاحباب أنه لابد أن يفتح الباب الدنيا، و يوحد الدين، و تفتحون أنتم مازندران و تنازلون الرى، و تذبحون اثنى عشر ألفا من الاتراك، و هاكم ما كتب الباب فى شأنكم، و قرأ من قرطاس: «و ينحدرون من جزيرة الخضراء، الى سفح جبل الزوراء، و يقتلون نحو اثنى عشر ألفا من الاتراك» ا ه. و يعنى بالخضراء غوطة مازندران، و بالزوراء جبلا يدنو من طهران قريبا من مزار الأمير عبدالعظيم شقيق الامام على بن موسى الرضى. فاشتدت بذلك عزائم رجاله الأشقياء. و ظلوا يتطلبون الكفاح تطلب الظمآن للماء و كان ذلك فى شهرى ذى القعدة و ذى الحجة من سنة ۱۲۶۴ من الهجرة، و الحكومة لاهية بوفاة الشاه محمد و جلوس ناصرالدين، و المقاطعات مقفرة من حكامها و سراتها لشخوصهم الى طهران يؤدون فرائض التهنئة و التعزية. و لله الأمر من قبل و من بعد [صفحه ۲۰۴] و من رعى غنما فى أرض مسبعة و نام عنها تولى رعيها الأسد

قتال الخراسانی و مصرعه

لما تبوأ الشاه ناصر الـدین أریکـة الملک، و اتصلت به أعمال الخراسانی بمازنـدران، خرج الاذن الی رؤساء تلک العمالـة بقطع دابر البابیین، و استئصال شأفتهم من الأرض، فما وسعهم الا تلبیـة الأمر بالطاعة فلموا شـعثهم، و حشدوا جمعهم، و نازلوا البابیین فی میدان القتال، فهزمهم البابیون شـر هزیمة بعد قتال شدید قتل فیه جماعة من وجوه المسـلمین، منهم آقا عبدالله، قتله الخراسانی لعنه الله بضربة واحـدة من سیفه قـده بهـا نصـفین و خرجت روحه الی الجنـة و کان المنهزمون قـد فروا الی قریـة (فراد) فلحقهم اللعین، و وضع فیهم السـیف حتی أفناهم عن آخرهم. ثم ذبـح أهل القریـة تـذبیحا، اناثا و ذکورا، أطفالا و شـیوخا، حتی لم یبق لهم من أثر. و لا من یخبر منهم بخبر. ثم نهب أموالهم، و دمر القریة، و أحرقها بالنار، و عاد الی قلعته سالما غانما. جازاه الله بما یستحق فلما انتشر نبأ هذا الخطب فی أرجاء مازنـدران هلعت له القلوب، و ارتعدت الفرائص، و أخذ الناس أهبتهم للدود عن دینهم، و الدفاع عن أنفسـهم و أموالهم، و بعثوا من یخـبر طهران بالفاجعـة علی عجـل، فجاءهم البشـیر أن علی الطریق الأـمیر مهـدیا قلی مرزا فی جیش لجب، و أنه آت عـاملا لمازندران أیضا. فهدأ الروع، و سکن الجأش، و لبث الناس ینتظرون الفرج القریب و کان الأمیر قد زحف علی قلعة الخراسانی لعنه الله من طهران فی الیوم التاسع و العشرین من المحرم سنة ۱۲۶۵ من الهجرة [صفحه ۲۰۵] فلما دنا منها عسکر قبالتها، و قامت الحرب علی ساقها بین الفریقین، و دامت أشـهر تأکل النفوس و الأموال، و کانت سـجالا بینهم خلال هـذه المـدة لا الی هؤلاء و لا الی هؤلاء و قد أظهر البابیون من الشـجاعة و الجسارة ما یـذهل العقول، و یحیر الفهوم، و لا سـیما الخراسانی اللعین، فانه کان لا یخطیء له طعن، و لا یخیب له ضـرب، فکان یخوض الغمار. و یشق الغبار. ویخترق الصـفوف. و یجتاز الحتوف. مقنعا، ملثما، و السیف یلمع فی یده فیفری به اللحم. و یبری به العظم. فما ضـرب رأسا الا هده. و لا جسما الا قده. و لا کفا الا براه. و لا عظما الا فراه. فالویل لمن کان یقف بین یـدیه. فقـد ثکلته أمه و بکی أهله علیه. فکم من لیلـة غـار علی المعسـکر ببضع مئین. فولی الجنـد عنه مـدبرین. حـتی کـان الأـمیر یفر بملابس نومه. فیحرق هو المعسکر و یرجع سالما الی قومه و دام الحال علی هذا المنوال حینا من الدهر حتی أصیب لعنه الله فی احدی غارته علی المعسـکر برصاصـة فی صـدره صوبها الیه المرزا کریم خان أشـرفی، و أخری فی بطنه صوبها آقا محمـد حسن اللاریجانی فکتم الأـمر علی رجـاله، و ثبت علی ظهر جواده، و أمرهم بالقهقری الی القلعـة، حتی اذا دخلوها انقلب طریحا علی الأرض الی جانب الملا محمـد علی البار فروشـی، و أخذ یهدیء روع قومه، و یخفف من مصـیبتهم به، و یمنیهم بالنصـر و الفوز، و یوصـیهم بطاعة البار فروشـی، و ألا یتنازعوا فیفشلوا و تذهب ریحهم. ثم قال لخواص أصحابه أن یدفنوه تحت جدار القلعة، و یدفنوا معه ملابسه و سیفه، و یمحوا آثـار قبره حتی لاـ یعرف فلاـ ینبش، و یمثل به. ثم قضـی نحبه، و نفـذوا وصـیته و عجل الله بروحه الی سـقر. و بئس المسـتقر [صفحه ۲۰۶]

الملا محمد علی البار فروشی

مر بالقـاریء طرفـا من أخبـار هـذا الرجـل فی ترجمـة الخراسـانی و قرة العین و نـذکر له الآـن بقیـة أخباره فنقول: لما لاقی الخراسانی مصـرعه، و ذهب الی ما أعد الله له من العذاب قبض البار فروشـی علی زمام الأمور، و دان له القوم عن بکرة أبیهم، فساقهم الی منازلة الأمیر، و قاتله مقاتلة الأبطال، و خذله فی مواقع عدیدة، و اضـطره أن یسـتنجد طهران غیر مرة فثار غضب الشاه، و صار لا یبصـر ما بین یـدیه، فـأمر یجلب الأـمیر و قواده الی طهران و محـاکمتهم فی دیوان الحرب، و لم ینظر الی قرابته منه، و عمومته له فکـبر علی الوزراء هذا الأمر، و حسـبوا له ألف حساب، و اتقوا أن یصـیبهم مکروه من ورائه، فصبروا حتی سـکن غضب الملک، و رأوا ذلک فی وجهه، فشـفعوا فی الأـمیر و القواد، و أخـذوا علی أنفسـهم أن الملـک لا یسـمع الا النصـر و الفوز، و قطع دابر البابیین، و استئصال شأفتهم من الوجود فقبل الملک شـفاعتهم. أبت شـیمته أن یرد ضـراعتهم. و لکنه أشـخص الی جیش الأمیر قائدا مشهورا هو سلیمان خان الأفشار

أحد أمنائه، و جعله رقيبا مطلق السلطان على الأمير و القواد يرصد الحركات و السكنات و يحاسبهم على الصغيرة قبل الكبيرة و يؤنبهم عليها تأنيبا موجعا فلما وصل هذا الرقيب اليهم. و أعلمهم بسخط الملك عليهم. و ما ابتعثه لأجله فى المعسكر. و ما أوتيه من السيطرة و السلطان الأكبر [صفحه ۲۰۷] تحركت النخوة فى القواد. و دبت الغيرة فى نفوس الأجناد. و أقسموا بالله جهد أيمانهم. أن يذيقوا البابيين و بال أمرهم. و يردوا كيدهم فى نحرهم و ما هى الا غمضة عين و انتباهتها حتى كانوا فى ميدان القتال بقلوب لا تهاب لقاء الأبطال. و أضلوا البابيين فى قلعتهم نارا حامية و أخذوا عليهم سبل الفرار من كل ناحية. و أحاطوا بالقلعة احاطة السوار بالمعصم. و أمطروها نارا كأنما تمطرها جهنم فضاق على البابيين الخناق، و فرغ منهم الزاد و الماء، و يئسوا من تحقيق و عود الباب و باب الباب و القدوس، فأخذت ثقتهم بهم تنزعزع، و ايمانهم بالباب يضعف و يتضعضع، و صاروا يفرون الى الجيش جماعات جماعات، يستأمنون الأمير على حياتهم و ينضمون اليه و كان أول من فعل ذلك منهم و ثلاثون رجلا مع قائدهم (آقا رسول) و لكن بعض الجند قتل هذا القائد و نفرا ممن معه غيلة، فارتد الباقون على أعقابهم و التجأوا الى القلعة ثانية فلم يبق عليهم البابيون بل قتلوهم عن آخرهم لارتدادهم عن دين الباب ثم استأمن رضى خان بن محمد خان أمير آخور الملك المتوفى مع ثلاثة رجال. ثم تبعهم عشرون آخرون و أعلموا الأمير أنه لم يبق فى القلعة ما يقتاتون به حتى الحشائش و قشور الأشجار و أوراقها فلما ضعف أمرهم، و اختل نظامهم، و خارت قواهم و عزائمهم طلبوا الأمان من الأمير، فأجابهم اليه، فامتطى البار فروشى جوادا أدهما، و أسدل سجف طيلسانه على عاتقيه، و اعتم بعمامة خضراء كأنه شريف و هو عامى، و مشى فى ركابه البابيون و هم سالوا السيوف حتى قدموا على الجيش و نزلوا بجانب من جوانبه و فى ظهيرة اليوم الثانى دعا الأمير رؤساءهم الى مجلس عقده للنظر [صفحه ۲۰۸] فيما يدينون به. فآب فريق منهم الى الاسلام و كفر بالباب فكان من الناجين، و تشبث الباقون بدينهم الجديد كل التشبث فقضى المجلس عليهم بالموت. فاستاقهم الجنود الى ساحة الاعدام: فمنهم من ضربوا أعناقهم، و منهم من قتلوهم بالرصاص، و منهم من شقوا بطونهم فكانت تخرج من أمعائهم الحشائش و الأوراق الخضراء، و عجل الله بأرواحهم الى النار. و بئس القرار ثم ان الأمير أرسل البار فروشى و بضعة من الرؤساء أبقى عليهم الى مدينة بار فروش ليقضى علماؤها عليهم بما يرون، فقضوا عليهم بالقتل، فقتلهم جميعا طلبة العلم بالسيوف و الخناجر، و استلمت أرواحهم ملائكة العذاب. الى ما أعد الله لهم من سوء المنقلب و المآب ثم دخل الأمير قلعة الخراسانى، فذهل لوضعها الحربى، و نظامها الهندسى، و عجب كيف اتفق ذلك لرجل فقيه لم يتلق الهندسة، و لم يتعلم فنون الحرب. ثم استحوذ على ما فيها من الأموال و آلات الكفاح، و أرسل الى الملك يبشره بانتهاء الثورة و ما آتاهم الله من الفوز و الظفر و قد استشهد فى هذه الثورة من الجنود و الأهالى خمسمائة ذهب الله بأرواحهم الى الجنة، و هلك من البابيين ألفان و خمسمائة ذهب الله بأرواحهم الى سقر. و بئس المستقر

الملا محمد على الزنجانى

فقيه مشهور. طلب العلم على شريف العلماء المجتهد المازندرانى و كان مشهورا بين الطلبة بالفطنة وحدة الذهن. أخذ اجازة العالمية و حضر الى بلده فنال فيه شهرة قاصية و مكانة عظمى بين الفقهاء، [صفحه ۲۰۹] غير أنه كان على طرفى نقيض معهم فى الأحكام و الفتاوى. فضجوا منه و رفعوا أمره الى الشاه محمد، فاستدعاه الى طهران، و أنزله بدار محمد خان كلانتر، و منعه من الشخوص الى زنجان. فسمع به الباب فكاتبه، فآمن به، و عمل بدينه فلما مضى الشاه محمد لسبيله رحمة الله عليه، اغتنم الزنجانى هذه الفرصة، فتزيا بزى الجنود، و برح طهران ميمما مازندران. فلقيه أهلها من مسيرة يومين، و أنزلوه بينهم على الرحب و السعة، مسموع الكلمة، عزيز الجانب. فصار يدعو الى الباب، و ينهج منهج قرة العين فى مشاركة الناس فى الأموال و الأنفس. فاتبعه فى وقت قريب نحو خمسة ألف نفس، و لقب بالحجة سمع به ناصر الدين فشاور فيه (المرزا تقى خان أمير أتابك) وزيره الأول، فأشار عليه أن يستعمل على زنجان عزيز خان سردار المكرى الكردستانى، و قال: هو ذا الرجل الضرب الذى يبطش بهذا الخاسر و أعوانه بطشة جبارين فلا قائمة

لهم بعدها فرأى الشاه أن يستعمل خاله مجد الدولة أمير أصلان خان، و أوصاه أن يحتال على الزنجانى حتى يتمكن من ناصيته فيسحبه منها الى طهران و كان مجد الدولة ضعيف الرأى، قليل الخبرة، واهى العزم، واهن الحزم، ازداد سلطان الزنجانى فى أيامه، فكان يتشامخ عليه فى مجلسه و يرفع صوته فوق صوته، لا- يخشاه، و لا- يتحاشاه، و لا- يبالى به. و كان يحرسه ألف رجل من رماة البنادق فى روحته اليه، و جيئته من عنده فحدث أن مجد الدولة اعتقل رجلا من أهل البلد، فشفع فيه الزنجانى، فرد مجد الدولة شفاعته، فاستشاط غضبا، و أمر أتباعه [صفحه ۲۱۰] و هم ثلثا البلد بمهاجمة السجن، و اخراج الرجل عنوة. فهاجوا و ماجوا و أفرغوا على أبدانهم آلات الكفاح و الجلاد، فقابلهم المسلمون بالمثل فدارت بينهم رحى الحرب و القتال تطحنهم طحنا، و تأكل نفوسهم أكلا و فتك البابيون بأهل القبلة فتكا ذريعا. و أجلوهم عن ديارهم جميعا و امتلكوا منهم البلد. و استلبوا ما لهم من سبد و لبد. و صار الزنجانى صاحب الحل و العقد. و لله الامر من قبل و من بعد ثم جعل المشهدى سليمان رئيس طائفة الخبازين وزيرا له، و آقا عبدالباقى رئيسا لعسس الليل و لقبه (مير سياره)، و الحاج عبدالله الخباز قائدا عاما لجنوده، و الحاج أحمد الزنجانى مديرا للضبط و الربط و الحاج عبدالله الزنجانى مستشارا لنفسه. ثم رتب بقية الخطط و المناصب و آتاها الأكفاء من رجاله الآخرين ثم هاجم حصن المدينة و يسمى قلعة (على مراد خان) فأخذه عنوة و قسرا. و امتلكه قوة و قهرا. فقوى بذلك أمره. و اشتد بامتلاكه أزره. و صار يناوش منه الجنود. و يصليهم نارا ذات وقود و هو فيه أمنع من العقاب. و أبعد منالا من السحاب و قد اختلف الرواة فى عدد المقاتلين من أتباعه: فحسبهم البعض ثلاثين ألفا، و البعض عشرين ألفا، و البعض ثمانية عشر ألفا من الذكور دون الاناث و هو ما ارتضاه و حققه المرزا مهدى خان صاحب كتاب مفتاح باب الأبواب. و كان عندهم سبعة مدافع مختلفة العيار و نحو أربعة آلاف بندقية، و شىء كثير من السيوف و نحوها. و كان قائدهم الأكبر، و صاحب الأمر المطاع، و الكلمة المسموعة، هو هذا الزنجانى لعنه الله أما جيش الحكومة فكان مؤلفا من تسعة أفواج (طوابير) من [صفحه ۲۱۱] الجنود الراجلة، و خمسمائة من الفرسان المنظمة، و نحو تسعمائة من الفرسان المتطوعة. و كان عندهم ثمانية عشر مدفعا مختلف العيار. و من مشاهير قوادهم: صدر الدولة، و السيد على خان سرهنك، و شهباز خان المراغى، و محمد على خان شاهسون الأفشار، و محمود خان الخوئى و المرزا ابراهيم خان، و محمد تقى خان، و حسن عليخان الكارمى، و مصطفى خان قاجار، و محمد آقا سرهنك، و قاسم خان القراباغى، و أصلان خان ياور الخرقانى، و زير النظام المرزا حسن خان أخو الصدر الأعظم، و أبوطالب خان، و الجنرال فرخ خان التبريزى، و على خان الكردى المكرى بن عزيز خان السردار، و الجنرال حسن على حسن الكروسى. و القائد العام هو محمد خان أمير التومان. و المراقب المفوض هو عزيز خان السردار الكردستانى المكرى. و عامل زنجان هو أمير أصلان خان خال الشاه ناصرالدين و كان بدء الثورة فى شهر جمادى الثانية سنة ۱۲۶۵ للهجرة، و انتشاب الحرب فى رجب منها، و انتهاؤها سلخ ذى الحجة منها أيضا. و كان عدد القتلى من البابيين على القول الأصح نحو ألفين و ستمائة قتلوا فى الحرب، و نحو مائة و سبعين قتلوا فى الأسر، و كلهم من الذكور. و قتل من الاناث خمس و ثلاثون، قتلن فى المدينة و الحصون بمقذوفات المدافع و البنادق. أما قتلى المسلمين فكانوا: ثلاثمائة و تسعين من الجنود المشاة، و أربعة و خمسين من الفرسان، و نحو أربعمائة من المتطوعة، و ستمائة و نيف من الأهالى ولم تضع الحرب أوزارها الا بعد أن هلك الزنجانى لعنه الله برصاصات أصابت ذراعه الأيمن. فقد دب الفشل بين أتباعه، و ملأ الذعر قلوبهم، و ملك الرعب نفوسهم، فبردت حميتهم، و فترت [صفحه ۲۱۲] عزيمتهم، و اختل أمرهم، و ذهبت ريحهم. فعمل فيهم الجند بالسيف و النار عملا- ذريعا، و لم يرفعوهما الا- عمن كذب الباب، و تبرأ منه، و آب الى الملة السمحاء، و الدين الحنيف، طائعا، مختارا، مؤمنا بالله و رسوله، و النور الذى نزل على قلبه بالحق، مصدقا لما بين يديه من التوراة، و الانجيل، و هدى و رحمة للعالمين ثم ان الجنود نبشوا قبر الزنجانى، و كان البابيون دفنوه بملابسه و سيفه عملا- بوصيته، فأخرجوه، و شدوه الى ذيل بغل أطلقوا عنانه فى السبل، ثم طرحوا بقية رفاته لضوارى الوحش، و كواسر الطير (و كفى الله المؤمنين القتال). و ذهب الله لروحه الى ما أعد لها من سوء المآل

مقتل الباب

لمـا ثار البابیون الثورات، و اشـتد خطبهم علی الحکومـة هـذا الاشـتداد، أشار الصـدر الأعظم (المرزا تقی خان الفراهانی أمیر أتابک) علی مولاـه ناصـرالدین أن یطفیء بـدم البـاب ما ربتما یکون کامنا فی أرجاء البلاد من تلک النیران التی أشـعلها دعاته، و ما عساه أن یذکو من ضرم أخری بنفخات الباب لها من سجنه مادام حیا یرزق. و قال: و لا وسیلة یا مولای لنجاة المملکة الا أن یذوق الباب رداه. و یخرج من الدنیا الی سوء مآبه و مثواه فأشـخص ناصـرالدین الی آذربایجان أمینه سـلیمان خان الأفشار بکتاب الی عمه الأمیر حشـمة الدولـة عامـل آذربایجان یقول له فیه: أحضـر الباب الیک فی تبریز و خـذ خطوط العلماء بقتله و اقتله و الناس ینظرون [صـفحه ۲۱۳] فجاء به الأمیر الی تبریز یصـحبه مؤمن به اسمه السید حسین الیزدی کان معتقلا معه فی جهریق و ضم الیهما فقیها من آذربایجان أضله الله علی علم فـآمن بالبـاب، و هو الملاـ محمـد علی ربیب العالم المجتهـد السـید علی الزنوزی. و لم یعرف فی آذربایجان کلها مؤمن بالبـاب سواه ثم ان الأـمیر دعا العلماء الی مناظرة الباب، و ابـداء ما یعن لهم فیه. فلم یرق ذلک فی أعینهم، و أرسـلوا یقولون: ان رجل الیوم هو رجل الأمس، و قـد ناقشـناه، و ناظرناه، فاسـتحق عنـدنا القتل لما یعتقـده، و یدعو الیه. فان کان لا یزال علی ضـلاله، و دعوته للکفر فجزاؤه القتـل. و ان أنـاب الی الله، و تـاب عن غیه، و رجـع عن کفره و نـدم علی مـا کتبه، و قـاله، و دعـا الیه، فلیکتب لنـا خطه بـذلک، لنری رأینـا فیه علی مقتضـی الکتـاب و السنة فلمـا رأی الأـمیر استنکاف العلماء من مناظرة الباب عقـد مجلسا عرفیا من أهل الخطـط و أربـاب المناصب کان فی صـدره سـلیمان خان الأفشار أمین الشاه، و المرزا حسن خان وزیر النظام، و الحاج المرزا علی بن الحاج المرزا مسعود وکیل وزارة الخارجیة، و کان هذا ملما بکثیر من المسائل الدینیة فناقش الباب فی بعضها فلم یحسن الجواب فقال له الأمیر: انک تـدعی نزول الوحی علیک بکتاب کالقرآن، فان کنت صادقا فی دعواک فادع الله عزوجل أن ینزل علیک آیة فی هذا المصباح البلوری الـذی تراه بعینیـک. فقـال البـاب: حبـا و کرامـة، و أخـذ یتلو بعض آیات من سورة (النور) مزجها بأخری من سورة (الملک). فقال له الأمیر: هل نزلت علیک هـذه الآیات بطریق الوحی؟ قال: نعم. فقال الأمیر، أو لیس أن الوحی لا یمحی من [صـفحه ۲۱۴] قلب الموحی الیه؟ قال الباب: بلی. فأمر الأمیر بتـدوین هـذه الآیات، و غیر مجری الحـدیث، و طرق أبوابا عدیـدة من الکلام. ثم عـاد الی الباب و سأله أن یتلو تلک الآیات. فوقع فیها من التشویش و التهویش، و التبـدیل و التغییر، و التقـدیم و التأخیر، مالا یکیف و لاـ یحـد. فأمسکوا عن الکلاـم، و رأوا ألا مناص من قتله،فقرروا ارساله الی الثکنـة العسـکریة هو و الملا محمـد علی و السـید حسـین الیزدی و وکلـوا حراسـتهم الی أربعین رجلاـ من الجنـود و فی صبیحـة یـوم الاـثنین ۲۷ شـعبان سنة ۱۲۶۵ من الهجرة طبقـا لسـجلات الحکومة و ۲۸ شعبان سنة ۱۲۶۶ للهجرة علی مزاعم البـابیین سـاق البـاب و رفیقیه شـرذمة من الجنود یقودها رئیس حجاب الأمیر الی بیت الحاج المرزا باقر المجتهد رئیس العلماء الأصولیین، فتمارض أو کان مریضا فلم یقابلهم. فاسـتاقوهم الی بیت حجة الاسـلام الملا محمد الممقانی المجتهد رئیس علماء الشـیخیة، و کان عنده المرزا محمد جعفر الملقب بالأمیر، و ابنه المرزا محمد التقی، و ملا باشی المرزا حسن الزنوزی، و ملاـ باشـی الحاج المرزا عبـدالکریم، و عـدد غیر قلیل من السـراة و الوجوه. فلما دخل الباب علیهم أکرم رب البیت و فادته و أجلسه الی جانبه فی صدر المجلس، ثم سأله: أهذه الکتب و الصـحف هی من أقوالک و خطتها یدک أم لا؟ قال هذا و ناولها له. فنظر الیها الباب و قال: أجل، هذه من کتبی و مرقومة بأناملی. فقال رب البیت: هل أنت مقر بما هو مکتوب فیها، و معترف بصـحته، أولاـ؟ قـال البـاب: انی مقر به، و معترف بصـحته. قـال رب البیت: هـل أنت باق علی أنک أنت المهـدی المنتظر قائم من آل محمد صلی الله علیه و سلم؟ قال الباب: نعم. فقال الحجة: الآن وجب قتلک، و هدر [صفحه ۲۱۵] دمک. قال هذا و نهض لیخرج من المجلس. فقـال له البـاب بالفارسـیة و أرسـل یـده یمسک طرف ردائه: «حجت شـما هم بقتل من فتوی میدهیـد» و هـذا تعریبه: «أیها الحجـة أنت أیضـا تفتی بقتلی». فـانتهره الحجـة بقوله: «أنت أنت أیها الکافر الـذی أفتیت بقتل نفسک بکتبک و أقوالک و کفریاتک هـذه» و خرج من المجلس. ثم أخـذوهم الی بیت السـید علی الزنوزی المجتهـد مربی الملا محمد علی ثالث هؤلاء الثلاثة، فسـمع من الباب ما رأی فیه وجوب قتله، فأفتی به. و لکنه دبر أمرا رجا من ورائه فرجا لربیبه الملا محمـد علی ذلک أنه ارتأی أن یقابله بزوجته و

ابنته فی هـذا المشـهد الرهیب عسـی أن یؤثر مرآهما فیه فیرجع عن غوایته و یثوب الی رشده. و ما هی الا خلسهٔ نظر حتی وقعت العین علی العین، فاستخرطت زوجته فی البکـاء. و علاـ نحیبها الی عنان السـماء. و خاطبته بکلام یسترسل الشـجون. و یستمطر الـدموع من العیون. و دفعت نحوه البنت. و کـانت لم تتجاوز الست. و قالت ان لم ترحم زوجتک. فارحم بضـعتک وحشاشـتک. و لا تجعل هـذه الصغیرهٔ یتیمهٔ فی الناس. فما فی رجوعک الی الحق من عاب و لا باس. و کانت ابنته تعلقت بأذیاله. و استمسکت بسلاسله و أغلاله. و قالت له بالترکیـهٔ: «کل بابا او یمزه کیداق» و تعریبه: «هلم یا أبتاه نذهب الی بیتنا». فکان المنظر مشـجیا. و المشـهد محزنا مبکیا. یفتت الجماد. و یذیب القلوب و الأکباد. لکنه لم یحرک ساکنا من هذا اللعین. و لم یزحزحه قید شبر عن ضلاله المبین بل التفت الی امرأته و قال. ما للنساء و شؤون الرجال. اذهبی با بنتی الی الـدار. و دعینی و ما شاءت لی الأقـدار. و ربیها تربیهٔ تنفعها الی الأبد. و لسان حاله ینشد هذا المفرد [صـفحه ۲۱۶] کتب القتـل و القتال علینا و علی الغانیات جر الـذیول ثم انحنی علی ابنته و لثمها مرارا. و جعل یشـتم بـدنها تکرارا. و دعاها أن تعود الی خـدرها. فانه هو آت علی اثرها. فـدهش القوم لهـذا الثبات و العناد. و علموا أن لیس لما قضاه الله راد. و خاب أمل الزنوزی فیما ارتآه. فسـلم الأمر لله حدث کل ذلک و السـید حسن الیزدی ثالث الثلاثهٔ یرتجف من الوجل، و ینتفض من الهلع، لا یسـتقر علی حال من القلق، تعلو و جناته صـفرهٔ کصـفرهٔ الموت. و ما صدق أن کلف بالتبرؤ من الباب حتی أخذ یسبه، و یلعنه، و یفحش له فی القول، حتی بصق فی وجهه مرارا، وصـفعه علی قفـاه تکرارا، ففکوا قیوده، و أطلقوا سـراحه یضـرب فی الأرض حیث یشـاء. و لکن الشـقی شـقی الی الأبـد فانه عاد بعـد زمن الی البابیـهٔ، و قتل فی بعض الحوادث، لعنه الله ثم خرج الاذن من الأمیر بتشـهیر الباب و رفیقه الملا محمـد علی، فطافوا بهما السـبل و الأسواق، و الباب حافی القـدمین الا من الجوارب و رفیقه مقیـد الرجلین مغلـل العنق و الیـدین بسلسـلهٔ واحـدهٔ من الحدیـد و مـا زالوا یسـیرون بهمـا علی هـذه الصورهٔ الشـنعاء حتی انتهوا الی میـدان یسـمی (سـربازخانهی کوچک) أی الثکنهٔ العسـکریهٔ الصـغیرهٔ. فأدخلوا الخبیثین الی هذا المیدان، و ذهبوا بهما توا الی الثکنهٔ، و أوقفوهما فی مکـان علی رأس السـلم الموصـلهٔ الی المیـدان حیث احتشـد وجوه آذربایجان و سـراتها لیشاهـدوا مصـرع هـذین الکافرین و کان فی المیـدان و الثکنـهٔ ثلاثهٔ أفواج (طوابیر) من الجند: الأول – الفوج الرابع التبریزی، و هذا کان فی الثکنهٔ. الثانی – فوج الخاصهٔ التبریزی، و قائده الأکبر (آقاجان بک الزنجانی) [صفحه ۲۱۷] و الثالث – الفوج الکلدانی الآشوری المسیحی و یسمی (بهادران) و قائده الأکبر (سام خان). و هـذان الفوجان کانا فی المیـدان علی قدم الاسـتعداد التام ثم دنا رئیس حجاب الأمیر من قائد فوج الخاصهٔ و أراه حکم القاضـی باعـدام البـاب، فـأبی الاذعـان بـدعوی أنه جنـدی لاـ یـذعن الاـ لأحکام وزارهٔ الحرب. فـدنا رئیس الحجاب من قائـد الفوج المسـیحی و أراه الحکم، فلبـاه باطاعـهٔ، و فرز من فـوره فرقـهٔ (مائـهٔ جنـدی) من الفوج یقودهـا (غوج علی سـلطان) المسـلم الطسوجی الخوئی، و هذا رتبها علی ثلاثهٔ صـفوف، و اسـتاق الباب و رفیقه من أیدی الحراس الی حیث المصـرع، و هو الرکن الغربی من الثکنهٔ حیث نصب وتدان من الحدید دقا فی جدار بین حجرتین من حجراته المخصـصهٔ لسـکنی الجند، فعلقوا کلا منهما فی وتد بحبل متین شـد الی عاتقیه، و جعلوا وجهیهما الی الجـدار و ظهریهما الی الجند، و بینهما و بین الأرض نحو ثلاثهٔ أذرع. فتضـرع الملا محمد علی أن یکون خـده محاذیا لرجلی الباب، و وجهه الی الجنود لیتلقی الرصاص و هو ینظر الیه. فأجیب الی هذه، و لم یجب الی تلک ثم ان (سام خان) قائد الفوج المسـیحی أمر بالنفیر، و رفع السـلاح علی هیئهٔ السلام أی (سلام دور). فوجفت القلوب، و ارتعدت الفرائص، و سمع دوی کـدوی النحل. و فی النفیر الثانی ساد السـکوت علی الناس کأنما علی رؤوسـهم الطیر، و صارت أفئـدتهم تخفض و تنبض حتی کـادت تسـمع دقاتها. ثم انظر القائـد الی رئیس حجاب الأمیر، و أشار بالنـداء العسـکری الی (غوج علی سـلطان) قائـد الفرقـهٔ، و ضرب النفیر الثـالث، و نادی قائـد الفرقـهٔ باطلاق [صـفحه ۲۱۸] الرصـاص من الصف الأـول، فـدوی دویا شدیـدا، و اکفهر وجه الجو بالدخان، و أسـفر عن اصابه الملا محمد علی و هو یصیح مخاطبا الباب بقوله: (مولای! هل رضیت عنی؟)... أما الباب فمس الرصاص حبله، فانقطع، فهوی الی الأرض، فاختبأ فی حجرهٔ من حجرات الثکنـهٔ تـدنو منه. و قـد منع تکاثف الـدخان، و تراکمه ظلمات بعضـها فوق بعض، أن یری الجنـد و الناس ما وقع تحت سـحائبه من المقدور. فلما انجابت هذه الغیوم، و لم یک للباب من أثر تحتها الا الوتد

و بقیة الحبل، علا الضجیج من هنا و هناک، و توهم البعض: أن الباب امتنع علی المنون. فغاب عن العیون. أو طار الی الأجواء. و صعد الی السماء فاضطرب القواد، و خشوا أن نقع فتنة، و یهجم الناس حیث کان الباب، فتکون العاقبة شرا و وبالا. فأمر (سام خان) قائدهم الأکبر بعمل خط حربی مثلث الشکل یقطع سبیل الهجوم علی الناس. ثم انتهر القواد، و کلفهم بالبحث عن الباب فی حجرات الثکنة. فعثر به (غوج علی سلطان) فی الحجرة التی التجأ الیها، فسحبه الی الخارج عنوة و هو یصفعه و یلکمه، ثم شده الی الحبل کما کان و أمر باطلاق الرصاص علیه. فأصیب ببضع و عشرین رصاصة جعلت جسمه ثقوبا کالشباک. و صیرته جثة هامدة ما بها من حراک فسکن بذلک جأش الناس. و زال ما بهم من الاضطراب و الوسواس و علموا أن الباب لم یصعد الی السماء. و لم یطر الی آفاق الأجواء. و لم یغب عن النظر. الا فی بعض الحجر. و خرجت روحه الی سقر و بئس المستقر ثم أنزلوا الجثتین، و ربطوا أرجلهما بالحبال، و طافوا بهما سحبا علی [صفحه ۲۱۹] الوجوه فی السبل و الأسواق حتی میدان (سربازخانه‌ی بزرک) أی میدان الثکنة الکبری. ثم طرحوهما فی الخندق، تجاه البرج الأوسط فکانتا طعاما للکلاب و الذئاب. و غذاء الجوارح من عقاب و غراب جزاء وفاقا بما اکتسبا من الاثم و العدوان. و افتریا علی الله من الزور و البهتان. و لجزاء الآخرة أدهی و أمر. (ان المجرمین فی ضلال و سعر. یوم یسحبون فی النار علی وجوههم ذوقوا مس سقر) و کان ذلک فی یوم الاثنین ۲۷ شعبان سنة ۱۲۶۵ من الهجرة و علی قول البابیین یوم الاثنین ۲۸ شعبان سنة ۱۲۶۶ للهجرة

صفات الباب و تآلیفه

(صفاته) کان ربعة من الرجال، حنطی اللون، عصبی المزاج صفراویه، طلق المحیا، مقرون الحاجبین، و لا بیدین ممتلیء، و لا بنحیل ضئیل (تآلیفه) أول کتاب وضعه تفسیر لسورة یوسف، او شرح لها، جعله فی مائة و عشرین فصلا أو سورة کما یقول، و أرسله فی بدء أمره الی الحکام و العلماء مع الملا محمد علی البار فروشی الملقب بالقدوس و الملا صادق الخراسانی، و ذکر فیه أنه نائب المهدی المنتظر، ثم ذکر أخریاته أنه هو المهدی المنتظر، و أنه أفضل من النبی صلی الله علیه و سلم، لأن مقامه مقام النقطة، و مقام النبی صلی الله علیه و سلم مقام الألف. الثانی، رسالة علی نسق (الصحیفة [صفحه ۲۲۰] السجادیة) المعزوة لعلی بن الحسین بن علی بن أبی‌طالب رضوان الله علیهم. الثالث، شرح أو تفسیر لسورة العصر کتبه فی أصفهان بطلب من (میر سید محمد) الملقب بسلطان العلماء. الرابع (نبوت خاصه) أی النبوة الخاصة، کتبه بطلب من والی أصفهان (منوجهر خان) و هو مخبوء بقصره. الخامس (قدوس أسماء) أی الأسماء القدسیة، و هو من معضلات کتبه و أغمضها، سلک فیه منهجا غریبا تارة علی حساب الجمل و قواعد علم الحرف و سره کالزایرجات [۲۰] و الجفر و الأوفاق و ما أشبه، و طورا بقواعد وضعها هو علی طرز اخترعه أدمج فیه مشتهیاته و مبتدعاته. السادس (بیان) أی البیان، دون فیه الشریعة و الأحکام التی افتراها علی الله تعالی، و الألواح التی تقولها علیه عزوجل و هذه الکتب عربیة کانت أو فارسیة خالیة من الجزالة و السلاسة و متانة الترکیب، تری علی غیر أسالیب اللغة و ما لها من القواعد، ملفقة الأسجاع و القوافی التی لا ارتباط بینها. الا أن هناک شیئا یسیرا لا یکاد یذکر علیه مسحة من الانشاء المقبول و حسن السبک (فویل للذین یکتبون الکتاب بأیدیهم ثم یقولون هذا من عند الله لیشتروا به ثمنا قلیلا فویل لهم مما کتبت أیدیهم و ویل لهم مما یکسبون - أولئک الذین اشتروا الحیاة الدنیا بالآخرة فلا یخفف عنهم العذاب و لا هم ینصرون - أولئک الذین طبع الله علی قلوبهم و سمعهم و أبصارهم و أولئک هم الغافلون لا جرم أنهم فی الآخرة هم الخاسرون) [صفحه ۲۲۱]

دیانة الباب

یزعم الباب لعنه الله أنه جاء ناسخا لشریعة القرآن و أحکامها مطلقا و یقرر أن کل من کان یدین بها، و یعمل بأحکامها، فهو علی الحق حتی لیلة القیامة و یوم الساعة، أی لیلة قیامه بالدعوة و ساعة ظهوره بالأمر، و هی الساعة الثانیة و الدقیقة الحادیة عشرة لغروب

شمس اليوم الرابع من جمادى الأولى سنة ۱۲۶۰ من الهجرة، و دخول دجى الليلة الخامسة من لياليه. فكل من لا يؤمن به من هذا الحين، و لا يعمل بشريعته و أحكامها، فهو كافر، جاحد، مهدور الدم و يزعم أن المراد من كل ما ورد فى القرآن من ألفاظ: القيامة، و الساعة، و البعث، و الحشر، و النشر، و ما جرى مجراها، انما هو ظهوره بالأمر، و قيامه بالدعوة. و أن الجنة، كناية عن الدخول فى دينه. و النار، كناية عن الكفر به. و اليوم الآخر، كناية عن يوم ظهوره. و لقاء الله تعالى، كناية عن لقائه. و النفخ فى الصور، كناية عن الجهر بدعوته و المناداة بها. و صعق من فى السموات و الأرض، كناية عن نسخ الأديان بدينه و قيام أمته مقام الأمم. و هذا هو عين ما يقوله البهاء عن نفسه و دينه فتأمل.... فهما ينكران بتاتا ما نفهمه معشر المسلمين من معانى: الجنة، و النار، و الحشر، و النشر، و انقضاء الآجال، و النفخ فى الصور، و بعثرة من فى القبور، و نسف الجبال، و تزلزل الأرض، و انفطار السموات، و انتثار الكواكب، و تكوير الشمس، و ظلمة القمر، و اجتماع الشمس و القمر، و تبديل الأرض و السموات، الى غير ذلك [صفحه ۲۲۲] من أهوال الساعة، و ماوراء القيامة، مما لا يختلف فى مفهومه الرسل و الأنبياء، و لا يناقض بعضهم بعضا فى الدعوة اليه، و الايمان بتحتيم وقوعه، و صدق مفاهيمه التى نفهمها. و يزعمان أن للوحى تأويلات سامية، و اسرارا غامضة، و معانى دقيقة، و مفاهيم خفية، لا يجليها الا ربها، و هو الباب على زعم البابيين، و البهاء على دعوى البهائيين و هاك ما قاله فى هذا المعنى ابوالفضل الجرفادقانى كبير دعاة البابية البهائية فى مصر فى الصفحة ۲۰۳ الى ۲۰۵ من كتابه الدرر البهية الآنف الذكر. قال: لا يخفى على أولى البصائر أن الله تعالى صرح فى مواضع متعددة من القرآن أن لآياته تأويلات لا يعلمها الا الله تعالى كما يدلك عليه قوله تعالى: (و ما يعلم تأويله الا الله) (يريد البهاء). و قوله جل و علا: (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه و لما يأتهم تأويله) (أى من قبل البهاء). و بيان ذلك: أنه لما نزل الكتاب المجيد و فيه اخبار و انباء عن الحوادث التى ستقع فى العالم (يريد حوادث ظهور الباب و البهاء بالأمر و قيامهما بالدعوة) و يراها و يشاهدها جميع الأمم مما جاء قبله فى التوراة و الانجيل، و تنبأ به أنبياء بنى اسرائيل، من قبيل: تكوير الشمس، و ذهاب نورها، و ظلمة القمر، و انتثار الكواكب، و انفطار السموات، و تبديل السموات و الأرض، و امتلاء أقطار السماء بالدخان و تشققها بالغمام، و تزلزل الأرض، و نسف الجبال، و اجتماع الشمس و القمر، و غيرها من الآيات العظيمة التى تأباها العقول، و يصعب احتمال تحققها و الاذعان بها على النفوس، بل يعد وقوعها من المستحيلات و الممتنعات، كما هو مقرر عندهم فى الطبيعيات و الفلكيات. و أن العرب الصابئة الوثنية ممن كانوا ينكرون جميع الأنبياء الذين ظهروا من [صفحه ۲۲۳] ذرية ابراهيم عليه‌السلام من قبيل موسى و عيسى و سيدنا الرسول صلى الله عليهم أجمعين كانوا يتتبعون تلك الآيات و يناقشون فيها و يجادلون الصحابة رضى الله عنهم فى امكان تحققها ليفتتنوا المؤمنين بها. و كانوا يقولون و يصرحون: بأن محمدا، يغرر بقومه، و يستهوى أصحابه بشبهه، و يعدهم بالممتنعات، و يمنيهم و يقنعهم بالمستحيلات فنزلت الآيات المذكورة مشعرة بأن القوم انما كذبوا آيات القرآن الكريم بسبب عدم احاطتهم بمعانيها، و جهلهم بمقاصدها، و الحال أنه ما نزلت بعد معانى تلك الآيات، و ما أتاهم تأويل تلك العبارات، ينبيها لهم أن لها معانى سامية، و مفاهيم معقولة، و تأويلات مقصودة يظهرها الله تعالى لهم فى يوم مخصوص (هو يوم ظهور البهاء على زعمه) و يبينها و يكشف عنها بعد انقضاء الأجل المسمى (أى حين قيامة ربه البهاء). كما يدلك قوله تعالى: (هل ينظرون الا تأويله يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل. الخ الآية) و قال فى الصفحة ۱۱۷ الى ۱۱۹ ما نصه: «انه اذا تدبر و تعمق الانسان النبيه فيما أخبر به كل رسول فى كتابه عن مجارى حالات أمته و كيفية أدوارها و صعودها و هبوطها الى انقضائها و سقوطها يعرف بعد التفاسير الموجودة عندها عن حقيقة مقاصد كتابها كما صرحت به الأحاديث و الآثار النبوية فى حالات الأمة الاسلامية فلا يبقى شك عند من لا يريد أن يغرر بنفسه أن تلك التفاسير على ضخامتها و تطويلاتها و شقوقها و تفننها فى أساليب البيان بعيدة عن المقاصد الأصلية زائغة عن الحقائق المودعة فى الكتب الالهية مبعدة الأمم عن الموهبة الأخيرة الكبرى (يريد بها ظهور ربه البهاء) و المنحة الجليلة الخطيرة العظمى التى صرح و نادى بها الأنبياء فى البشارات [صفحه ۲۲۴] النبوية و تضمنتها و حفظتها جميع الصحف القديمة السماوية. و يكفى فى اثبات شدة غموض تلك المعانى أى الأخبار الواردة عن الأمور الآتية أنه مع اشتمال الكتب السماوية على جميع جزئياتها و كلياتها و ميعادها و

میقاتها أنکرتها الأمم و جهلها أهل العالم الا من خصهم الله بنور الیقظة و أیقظهم بروح النباهة و هم قلیلون معدودون (یرید بهم البهائیین) و أما الأکثرون فجهلوا معانیها حتی ظنوا أن القیامة غیر قیام روح الله (یعنی البهاء) و الساعة غیر ساعة مجیء مظهر أمر الله (یعنی البهاء أیضا) فخلقت أهامهم و ظنونهم فی معنی هذا الیوم العظیم أمورا مستحیلة مجهولة و حوادث عجیبة غیر معقولة فکتبوا فی تفاسیرهم فی معانی «الصراط و المیزان و الحساب و الکتاب و الحشر و النشر و أمثالها» ما یتحیر منه العالم اللبیب و یدهش منه النبیه الأریب. و ناهیک فی بعدهم و غفلتهم عن حقائق الکتاب أن ابن‌خلدون المغربی شک فی صحة أخبار ظهور المهدی الموعود (یعنی الباب) و ظن أن خبر ظهوره متروک فی القرآن، و ما نزلت به آیة من آی الفرقان. و کفی ذلک جهلا منه بمعنی القیامة، و حقیقة الرجعة، و المقصود من الساعة و المفهوم من الطامة، و المستفاد من الراجفة، و ما یتبعها من الرادفة فان کل تلک المفاهیم العظیمة حقائق فسرتها الأحادیث النبویة بظهور المهدی (یعنی الباب) ثم قیام روح الله (یعنی البهاء) و تجدید العالم و انقضاء آجال الأمم (یعنی قیام أمة البهاء مقام الامم و نسخ شرائعهم بشریعته) و اشراق الأرض بنور الرب الکریم (یعنی ربه البهاء) و خشوع الأصوات لدی ندائه العظیم» وقال فی الصفحة ۱۹۹ و التی تلیها: «مثلا کیف یمکن للفلکی الذی عرف بالبراهین حقیقة الکرات الدائرة فی الفضاء التی هی غیر متناهیة [صفحه ۲۲۵] من جمیع جهاتها بأنها شموس ثابتة فی مراکزها و سیارات دائرة حول تلک الشموس و أقمار سائرة حول تلک السیارات و أنه لیست هناک أجسام صلبة شفافة غیر قابلة للخرق و الالتئام - أن یعترف بما جاء فی التوراة و الانجیل و القران من انفطار السماء و تزعزعها و طیها و تبدلها و تجدید السماء و الأرض و احتراق عناصرها و ظلمة الشمس و القمر و انتثار الکواکب علی الأرض و امکان الصعود الی السماء و النزول منها و غیر ذلک مما هو مباین للأصول المقررة فی المعارف الفلکیة و الطبیعیة تمام المباینة، و هو لا یعرف من تلک الألفاظ النازلة فی الکتب السماویة الا ظواهرها و لا یخطر بباله أنه ربما یکون لتلک الألفاظ معان هو جاهل بها و حقائق هو غافل عنها کما هو منصوص فی الکتب السماویة و مصرح به فی الکلمات النبویة» ا ه (ما یکون لنا أن نتکلم بهذا سبحانک هذا بهتان عظیم) ثم ان الباب یزعم: أنه البرزخ المذکور فی القرآن لأنه کان بین موسی و عیسی و محمد لا- کما یقول المسلمون. فتأمل کیف کان بینهم!! و یزعم: أن النار و النور یطوفان حول کلامه دواما. و أنه علة العلل و أصل لظهور الأشیاء قاطبة. و أن جمیع الکائنات خلقت بقوله فلا یشبه قول قوله، اذ المخلوقات فطرت و تفطر بقول الشجرة الحقیقة أی هو. (قلت) و هذا عین ما یدعیه البهاء و یقوله عن نفسه و هو صریح فی دعواهما الربوبیة، أخزاهما الله فدیناهما ضرب واحد، و نسیج غیر مختلف، یدعوان الی تألیه البشر، و عبادتهم من دون الله، خلافا لدعوة الأنبیاء و الرسل علیهم الصلاة و السلام. ثم هما لا یستقر ان علی حال، و لا یستمر ان فی طریق. فدین الباب یقول مرة بمهدویته،و آونة بنبوته و رسالته، [صفحه ۲۲۶] و تارة أنه مشخص لله، و طورا أنه رب خالق، و حینا أن وحدة اللاهوت مؤلفة من تسعة عشر أقنوما هی: الباب و هو الرئیس، و دعاته الثمانیة عشر الملقبون بأصحاب حی أو بشهداء حی. و دین البهاء یقول مرة بمسیحیته، و آونة بألوهیته، و أخری أن وحدة اللاهوت مکونة من ثلاثة أقانیم هی: البهاء و هو الرئیس، و ابنه المرزا عباس الملقب بغصن الله الأعظم، و الباب. و أنهم هم المعبر عنهم فی الانجیل (بالآب و الابن و الروح القدس) و فی القرآن (ببسم الله الرحمن الرحیم) ثم هما یقرران أبدیة العوالم، و خلود الکائنات. و لا- یقولان بثواب و عقاب الا للأرواح دون الأبدان و لکن علی وجه یشبه الخیال فتلتذ النفوس الطیبة بأخلاقها و معلوماتها و تتألم النفوس الخبیثة بملکاتها الردیئة و جهالاتها الی أن تزول هذه الملکات عنها فتعود الی عالم الأجسام مرة ثانیة. و هو ضرب من القول بالتناسخ المخالف لسائر الشرائع السماویة، لا- یقوله الا- عبدة الأوثان. لا- عباد الرحمن ثم انهما یقولان بنبوءة «بوذا و کنفوشیوس و برهمة و زردشت» و أمثالهم من فلاسفة الهند و الصین و حکماء الفرس الأولی. و یوافقان النصاری و الیهود علی القول بصلب المسیح صلوات الله علیه خلافا لصریح القرآن. و یزعمان أن لآیات الکتب الموحاة مفاهیم غیر التی یعلمها الناس. و أن معاجز الأنبیاء و قصصهم، و الملائکة، و الجن، و الوعد، و الوعید، و الحشر، و النشر، و الیوم الآخر، و أمثال ذلک مما سقناه فی غیر ما موضع من هذا الکتاب - لیست أیضا علی ما یعلمه الناس من مفاهیمها، و معانی کلماتها. و یؤولان کل ذلک تأویلا یذهب مذاهب شتی من الکفر و الضلال، و الزور و البهتان لا

یقبله العقل، و لا یؤیده النقل، و لا ینطبق علی سیاق التنزیل، [صفحه ۲۲۷] و لا معانی الألفاظ و الکلمات، ما أنزل الله به من سلطان. یتبرأ منه الدین و اللسان و کلا الدینین کما علمت یوجب الایمان بصاحبه، و یقول بنسخه لما بین یدیه من الأدیان، و أن صاحبه ظهر رحمهٔ للعالمین، و جاءهم بشریعهٔ ملائمهٔ للزمان و المکان، کافلهٔ مصالح بنی الانسان، فمن لم یأخذ بها، و یعمل بأحکامها، و یؤمن بشارعها، فهو کافر، جاحد مهدور الدم علی أن العجب العجاب أن ینسخ البهاء دین الباب و قد صرح الباب مرارا و تکرارا أن دینه هذا یطول أمده أعواما قدرها حروف (المستغاث) حسابا بالجمل أی (۲۰۳۱) عاما. فکل من یدعی شیئا فی غضون هذه المدهٔ فلا یقبل منه مطلقا کائنا من کان. أما بعدها فطاعته واجبهٔ، و عصیانه یغضب الباب!!... قال فی (البیان): «کل من ادعی أمرا قبل سنین (المستغاث) فهو مفتر کذاب اقتلوه حیث ثقفتموه». فلیت شعری ما معنی هذه الجملهٔ و ما تفسیرها عند البهاء؟؟ و کیف یتسنی له القیام بأمر الدعوهٔ ولایهٔ کانت أو نبوه أو ربوبیهٔ أو ألوهیهٔ بعد هذا النص الصریح؟؟... ثم ماذا یقول البهائیون فی ذلک؟؟... بل ماذا یقول نبیهم عباس، أو ربهم، أو ابن ربهم، کما یحبون أن یسموه؟؟... هذا و قد حرم الباب النظر و القراءهٔ فی کتب غیر کتبه لا سیما کتب الشریعهٔ الاسلامیهٔ المطهرهٔ، و أوجب القتل عقابا علی اقتراف هذا الذنب کما أوجبه علی کل کافر به. فکان کل من یؤمن بالباب فی عصره و من بعده یحرق القرآن و کتب العلم من فقه و غیره و یکتفی بکتب الباب حتی قام البهاء و نسخ هذا الحکم بما جاء فی الصفحهٔ ۲۲ [صفحه ۲۲۸] من أقدسه قال: «قد عفا الله عنکم ما نزل فی البیان من محو الکتب و اذنا کم بأن تقرأوا من العلوم ما ینفعکم لا ـ ما ینتهی الی المجادلهٔ فی الکلام هذا خیر لکم ان أنتم من العارفین». و جعل الباب الزواج برضاء الزوجین دون ولی أو وکیل، و رتب صیغهٔ العقد هکذا: «اننی أنا الله رب السموات و رب الأرض رب کل شیء رب ما یری و مالا یری رب العالمین». و نسخ البهاء هذا الحکم بما ورد فی الصفحهٔ ۲۳ من الأقدس و نصه: «انه حدد فی البیان برضاء الطرفین انا لما أردنا المحبهٔ و الوداد و اتحاد العباد لذا علقناه باذن الابوین بعدهما لئلا تقع الضغینهٔ و البغضاء و لنا فیه مآرب أخری و کذلک کان الأمر مقضیا» و حظر الباب تحجب النساء،و استعمالهن للنقاب. و حلل المتعهٔ و حرم التسری. و أباح العقد علی اثنتین فقط.. جعل المهر أدناه تسعهٔ عشر مثقالا و أعلاه خمسهٔ و تسعین فاذا ربا علی هذا المقدار ولو قیراطا واحدا بطل النکاح. و فرضه من الذهب علی أهل المدن و من الفضهٔ علی أهل القری. و جعل الزیادهٔ من أدناه الی أعلاه تسعهٔ عشر فتسعهٔ عشر لأن هذا العدد عند البابیین مقدس. فان وحدهٔ اللاهوت مؤلفهٔ علی زعمهم من تسعهٔ عشر أقنوما کما علمت و جعل العصمهٔ بید الرجل فمن أراد طلاق زوجته هجرها سنهٔ فان لم یعد الی حبها و لم یندم علی فراقها یطلقها. فاذا أراد ردها بعد ذلک فلا تحل له قبل تسعهٔ عشر یوما و لا تحل له أبدا متی أوقع علیها تسع عشرهٔ طلقهٔ و قسم السنهٔ الی تسعهٔ عشر شهرا و جعل الشهر تسعهٔ عشر یوما و سمی الأیام الباقیهٔ التی یتم بها الحول علی الحساب الشمسی ۳۶۶ [صفحه ۲۲۹] یوما و هی خمسهٔ أیام (أیام الهاء) و فرض الصوم شهرا من آخر «الحوت» بحیث یکون أول یوم من عید فطرهم یوم «النیروز» أول «الحمل» الموافق للیوم الحادی و العشرین من مارس الافرنجی و سماه (عید رضوان) و جعله تسعهٔ عشر یوما. و فرض تلاوهٔ هذا الثناء «شهد الله أنه لا اله الا هو المهیمن القیوم» ۳۶۶ مرهٔ فی اللیلهٔ الأولی منه. و هذا الثناء (شهد الله أنه لا اله الا هو العزیز المحبوب) فی صبیحتها ۳۶۶ مرهٔ أیضا. و حرم الصوم فی الیوم الأول منه بتاتا و جعل قبل الدخول فی شهر الصوم خمسهٔ أیام خصها بالشهوات و الملذات سماها (الخمسهٔ المباحهٔ) یؤتی فیها من المنکرات و الموبقات مالا عین رأت، و لا أذن سمعت، و لا خطر علی قلب بشر. و حد الصوم بأنه الامساک من شروق الشمس الی غروبها و فرض الصلاهٔ رکعتین وقت الصباح. و صلاتین أخریین: صلاهٔ الوضع، و صلاهٔ الجنازهٔ. فالأولی یصلی الأبوان حین نزول الجنین صلاهٔ ذات خمس تکبیرات یتلی بعض أقواله فی کل منها تسع عشرهٔ مرهٔ: ففی الأولی «انا بکل مؤمنون» و فی الثانیهٔ «انا بکل موقنون» و فی الثالثهٔ «انا کل بالله محیون» و فی الرابعهٔ «انا کل بالله ممیتون» و فی الخامسهٔ «انا کل بالله راضون». و الثانیهٔ یصلی علی المیت صلاهٔ ذات ست تکبیرات یتلی بعض أقواله فی کل منها تسع عشرهٔ مرهٔ: ففی الأولی «انا کل بالله عابدون» و فی الثانیهٔ «انا کل لله ساجدون» و فی الثالثهٔ «انا کل لله قانتون» و فی الرابعهٔ «انا کل لله ذاکرون» و فی الخامسهٔ «انا کل لله شاکرون» و فی السادسهٔ «انا کل لله صابرون». و ذلک دون قید بوضوء، أو طهر من طمث أو جنابهٔ [صفحه

۲۳۰] و أوجب دفن الأموات فی صناديق من خشب، أو بلور، أو حديد، أو نحاس، كما يتفق. و أبركها ما كان متخذا من البلور. و أن يكفن الميت بدون غسل فی أتقى ملابسه البيضاء. و يجعل فی أصبعه خاتم من العتيق الأحمر ينقش فيه اسم الباب. ثم يدفن بعد الصلاة فی عمق بعيد من الأرض، أو يشق له فی الصخر ان أمكن، و هو أبرك و جعل التراضی أساس المعاملات فی البيع و الشراء و الأخذ و العطاء. و جعل الوحدة القصوى لوزن النقود الذهبية مثقالا واحدا يتألف من تسعة عشر (نخود) أی حمصة، و يتجزأ الی عشرة آلاف جزء يسمى كل منها (دينارا). و هذا المثقال يساوی الآن نحو عشرة فرنكات. و جعل وحدة النقود الفضية مثقالا من الفضة الخالصة مقسما الی ألف من هذا الدينار و افترض الزكاة خمسمائة دينار علی كل مثقال من الذهب و خمسين علی كل مثقال من الفضة متى مر الحول علی النصاب و قدره من الذهب ۵۴۱ مثقالا و من الفضة ما يعادل ذلك. و أوجب أن تحمل اليه فی حياته... ثم الی زعمائه بعد هلاكه و جعل بيته الذی وليد فيه بشيراز حرما آمنا. و بقعة مولده (كعبة) تولی الوجوه شطرها، و تفسد الصلاة بالانحراف عنها. و فرض حج هذا البيت علی الرجال دون النساء الا نسوة شيراز فحتمه عليهن و جعل طوافهن ليلا و حرم النيابة فی حجه مطلقا. و جعل بدله أربعة مثاقيل من الذهب تدفع و لو مرة فی العمر لتسعة عشر سادنا من سدنته و أوجب علی أتباعه أن يشيدوا حرم هذا البيت، و يقيموا معه ثمانية عشر مسجدا باسمه، و يكللوا الجميع بأنواع الجواهر، و يلبسوها لباس الزينة و الزخرف، و يجعلوا لكل منها خمسة و تسعين بابا من [صفحه ۲۳۱] الداخل و الخارج، و يضيئوا بها ما يستطيعون اضاءته من الأنوار ولو الی حد الافراط فان ذلك ليس من الاسراف و التبذير و حتم أن ترقم كتبه بمداد أحمر، و تكون فی تسعة عشر مجلدا علی النمط الآتی: ثلاثة لآياته، و أربعة لمناجاته، و ستة لتفاسيره، و ستة لما دونه من العلوم و الفنون و جوز لبس الحرير و استعمال الذهب و الفضة للرجال و النساء و فرض علی كل فرد من أتباعه لبس خاتم من الفضة بفص من العقيق الأحمر منقوش فيه: «قل الله حق و ما دون الله حق و كل له عابدون» و حرم شرب الخمر و التبغ و القهوة علی عهده و حلله أتباعه من بعده [۲۱] و ندب شرب الشای ندبا مؤكدا حتى أن من شربه ينال الثواب الجزيل. و كان كثير الشرب له، لا يكاد يخلو مجلس له منه و كان ولعا بشربه معطرا بالآفاوية و المنبهات المفرحة كالمسك و العنبر و المعاجين و ما أشبه و جعل المطهرات (بكسر الهاء) خمسا: النار، و الهواء، و الماء، و التراب، و البيان. و كيفية التطهير بالبيان أن يتلی علی الشیء المراد تطهيره ما تيسر من اسم النقطة أی الباب مع تلاوة كلمة التطهير و هی «الله أطهر» ۶۶ مرة و حكم بطهارة المنی، و الروث، و نزيف الدم، و الوحول التی بالطرق، و أجزاء الحيوانات المجترة و غيرها. و كذلك حكم بطهارة أبدان [صفحه ۲۳۲] البابيين و تطهيرها لكل نجس. فاذا اشترى بابی شيئا من كافر و هو من لم يؤم بالباب صار ذلك الشیء بمجرد مشتراه طاهرا نقيا و من أحكامه أن أموال العالم و أعراضهم و أرواحهم مباحة له و للبابيين حتى يأمنوا به. و أنه يجب علی أی سلطان يكون من قومه أن يضع السيف فی العالم فاما الدين و اما الموت و لا يجوز أخذ الجزية و منها أن شهداءهم الذين قتلوا فی الحروب يجب أن تبنى لهم مشاهد مزينة بأنواع الجواهر. و أنه يجب تدمير الكعبة، و الروضة المطهرة، و بيت المقدس، و قبور الأنبياء، و الأولياء، و المساجد، و الكنائس و البيع، و أمثالها، حتى لا يبقى منها حجر علی حجر، و لا لبنة علی لبنة و أنه يجب علی كل ملك يلی أمر أمته أن يشيد قصرا فخما يسميه باسم الباب يكون فيه مقر الملك علی الدوام و تكون أبوابه من الداخل تسعين و من الخارج خمسة و تسعين و منها أن كل بابی يجب أن يكون عنده كأس من الفضة، و ثوب نظيف نقی. أما الكأس فيتناول به الماء القراح الصافی، و أما الثوب فيتجمل به عند الفراغ. و منها أن الزكوات و الصدقات لا يجوز اعطاؤها لغير البابيين، فان فقد فقير فی البابيين، فتصرف الی من بقی علی مذهب الشيخ «احمد زين الدين الأحسائی» الآنف الذكر ذلك لأن جل من تبع الباب هم من أهل هذا المذهب كما مر بك فهو يتقرب اليهم بهذه الكرامة طمعا فی اجابتهم لدعوته، و تبليتهم لندائه و بالجملة فانه جعل لكل شیء قواعد حتى التحية و السلام: فتحية البابی «الله أكبر» و جوابها «الله أعظم» و تحية البابية «الله أبهی» و جوابها «الله أجمل» ا ه. (و من يضلل الله فما له من هاد و من يهد الله فما له من مضل) [صفحه ۲۳۳]

وحی الباب

اشاره

نـاتی هنا بمقتطفات مما تقوله الباب علی الله تعالی فی (البیان) و غیره لیقف علیها القراء اتماما للفائـدة و اکمالا لشؤون التألیف. و هی منقولة من کتاب (مفتاح باب الأبواب) و الیک هی بلحنها و کفرها:

لوح من ألواحه

(فـاتحه) بسم الله الأبـهی الأبـهی. بـالله الله البهی البهی. الله لاـ اله الاـ هو الأبـهی الأبـهی. الله لاـ اله الا هو البهی البهی. الله لا اله الا هو المبتهی المبتهی. الله لا اله الا هو المبهی المبهی. الله لا اله الا هو الواحد البهیان. و لله بهی بهیان بهاء السـموات و الأرض و ما بینهما. و الله بهـاء بـاهی بهی. و لله بهی بهیـان بهیـة السـموات و الأرض و ما بینهما. و الله بهیان مبتهی مبتهاه. و لله بهی بهیان ابتهاء السـموات و الأرض و ما بینهما. و الله بهیان مبتهی مبتاه. قل الله أبهی فوق کل ذی البهاء لن یقدر أن یمتنع عن ملیک سـلطان ابهائه من أحد لا فی السـموات و لاـ فی الأـرض و لاـ مـا بینهما انه کان بهاء باهیا بهیا. قل الله أبهی فوق کل ذی بهاء لن یقـدر أن یمتنع عن بهی بهیانه من أحد لا فی السـموات و لا فی الأرض و لا ما بینهما انه کان بهاء باهیا بهیا. قل الله أبهی فوق کل أبهة لن یقدر أن یمتنع عن بهی بهیان ابتهائه من أحد لا فی السموات و لا فی الأرض و لا ما بینهما انه کان بهیانا مبتهیا بهیا (الی أن یقول) قل ان بهاء ذلک الشیء [صفحه ۲۳۴] تؤتین الـذهب و تأخـذنه بعلم الله علم البهاء لعلکم تتقون. هذا کتاب من عندالله المهیمن القیوم الی من یظهره الله انه لا اله الا أنا العزیز المحبوب، أن اشـهد أنه لاـ اله الاـ هو و کـل له عابـدون. انـا قـد جعلناک جلالا جلیلا للجاللین. و انا قـد جعلناک جمالا جمیلا للجـاملین. و انـا قـد جعلنـاک عظیمانـا عظیمـا للعـاظمین. و انا قـد جعلناک نورا نورانا نویرا للناورین. و انا قـد جعلناک رحمانا رحیما للراحمین. و انـا قـد جعلناک تماما تمیما للتامین (الی أن یقول) قل انا قـد جعلناک بطشانا بطیشا للباطشـین. قل انا قـد جعلناک سـکانا سکینـا للسـاکنین. قل انا قـد جعلناک رضـیانا رضـیا للراضـین. قل انا قـد جعلناک هـدانا هـدیا للهادین. قل انا قـد جعلناک نبلانا نبیلا للنـابلین. قل انا قـد جعلناک جهرانا جهیرا للجاهرین. قل انا قـد جعلناک جردانا جریـدا للجاردین. قل انا قـد جعلناک سـرجانا سـریجا للسارجین. قل انا قـد جعلناک طرازا طریزا للطارزین. قل انا قد جعلناک شـمسا مضـیئا للضائین، قل انا قد جعلناک قمرا منیرا للناورین. قـل انـا قـد جعلنـاک کواکب مشـرقة للشـارقین (الی أن یقول) فلاـ تحزن قـدر خردل فانـا کنـا لک ناصـرین. و توکل علی الله بربک الرحمن الرحیم، و کل ما تشـهد من ابتهاج قل هذا من عند الله العلی العظیم، و کل ما تشـهد من دون ذلک فاستعذ بالله عمن لا یؤمن بالله العلی العظیم، و ان الله قـد خلق لک فی الفردوس ما لم یخلق لأحـد من العالمین. و قـدر لک فی کل الجنان ما لم قـدر لأحد من العالمین (خاتمته) تبارک الله من رب ممتنع منیع. و تبارک الله من ملک مقتدر قدیر. و تبارک الله من سلط مستلط رفیع. و تبارک الله من وزر مؤتزر وزیر. و تبارک الله من حکم محتکم بدیع. و تبارک الله من [صـفحه ۲۳۵] جمل مجتمل جمیل. و تبارک الله من عظم معتظم عظیم. و تبـارک الله من نـور متنور نویر. و تبـارک الله من رحم مرتحم رحیم. و تبـارک الله من شـمخ مشـتمخ شـمیخ (الی أن یقول) هذا صـراط الله لمن فی السموات و الأرض و ما بینهما کل به یهتدون. هذا نصر الله لمن فی السموات و الأرض و ما بینهما کل به ینتصـرون. هذا فتح الله لمن فی السـموات و الأرض و ما بینهما کل به یفتحون. هذا سلط الله لمن فی السموات و الأرض و ما بینهما کل به یسـتلطون. هـذا قهر الله لمن فی السـموات و الأرض و ما بینهما قل کل به یقهرون (الی أن یقول) هـذا من یظهر یوم القیامة من بعـد أفـأنتم بـالله و آیـاته لا توقنون. قل ان من ظهر من یظهر ان أنتم فی الظاهر فیهما تنظرون. قل ان من ظهر من یظهر ان أنتم بالباطن فیهمـا تنظرون. قـل ان من ظهر من یظهر ان أنتم فی الظاهر فیهما تنظرون. قل ان من ظهر من یظهر ان أنتم بالأول فیهما تنظرون. قل ان من ظهر من یظهر ان أنتم فی الآـخرة (یریـد بالآـخرة دینه) فیهما تنظرون. قل ان من ظهر و من یظهر ان أنتم بالناطق فیهما تنظرون. قل ان من ظهر و من یظهر ان انتم فی القادر فیهما تنظرون. قل ان من ظهر و من یظهر ان انتم فی العالی فیهما تنظرون. قل ان من ظهر کل

من ظهر من أول الـذی لاـ أول له و کـل من یظهر الی آخر الـذی لاـ آخر له أنتم ایای تنظرون. قل ان من یظهر کل من یظهر من أول الـذی لا أول له و کل من یظهر الی آخر الـذی لا آخر له أفآله غیر الله أنتم ایاه تعبـدون. و ما من اله الا الله انا کل له عابدون. فلتعرفن مقعـد ذلک الحرف و لتـذکرن ذکر ذلک عـدد (الهاء) فی کل لیل و نهار لعلکم فی القیامـة الأخری (یریـد بالقیامة الأخری من یظهر بعـده) به تهتـدون. ان تـذکرن بعد ذکر الکلمتین عدد (الحی) یکفیکم عن ذلک و الله یرید أن یوسـعن علیکم دینکم [صـفحه ۲۳۶] لعلکم تشـکرون. و من یتحجب عن عـدد (الهاء) فلیلزمنه عدد (الهاء) لعل صـفر مالا عدل له لعلکم تتقون و لا تحتجبون. و ان تنسون فلا یسأل الله عنکم و لو أنتم فی کل حیاتکم تحتجبون. و لکن نعید ما تذکرتم فلتذکرون. ثم فی دین الله تشکرون

لوح آخر

(فـاتحته) – «یـا خلیل» بسم الله الأقـدم الأقـدم. بسم الله الواحـد القـدام. بسم الله المقـدم المقـدم. بسم الله القادم القـدام. بسم الله القادم القـدوم. بسـم الله القـادم القـدمان. بسـم الله القـادم المتقـدم. بسـم الله المقتـدم المقتـدوم. بسم الله القـادم المتقـادم. بسم الله المسـتقدم المسـتقدم. بسم الله القادم القیـدوم. بسم الله الواحد المقادم ذی القدامین. بسم الله القدم ذی القدماء. بسم الله القدم ذی القدمات بسـم الله القـدم ذی الاقـدام. بسم الله القـدم ذی الأقادم. بسم الله القدم ذی القدام. بسم الله القدم ذی القدومین. بسم الله القدم ذی القدامین. بسـم الله القـدم ذی القـدیمین. بسـم الله ذی المقـادیم بسم الله القـدم ذی المقـادم. بسم الله القـدم ذی المتقـدمات. بسم الله القـدم ذی التقدمات. بسم الله القدم ذی المستقدمات. بسم الله القدم ذی القدام. بسم الله القدم ذا القدادم (خاتمته) أن یا اسم الرحیم أن اشهد أنه لا اله الا أنا الرحام الرحیم لن یری فی الأسـماء الا الله انک رب العالمین. أن یا ابراهیم أن اشـهد أن لا اله الا أنا رب العالمین. لم یکن لما خلقت من أول و لا آخر و کل بأمری قائمون. و لن یقـدر أحد أن یحصـی ظهورات ربک من أول الذی لا أول له الی آخر الذی لا آخر له، قل فی کل [صفحه ۲۳۷] الظهورات لا اله الا الله و ان مظهر نفسه لحق لا ریب فیه کل بأمر الله من عنده یخلقون. أن اشهد أن یـا ابراهیم أنت کنت فی یوم عرش ظهور ربـک و انـا کنـا من قبل ثم من بعـد الظاهرین. انظر قـد خلقناک و رزقناک و أمتناک و أحییناک الی حینئذ و ان الذین الصحف هم الی حینئذ محتجبون. فلما أنزلت علی الله ربک رب ما یری و ما لا یری رب العالمین. قد سمعت صوت مـا یتبعن أمرک و هم یحبون أنهم فی حبـک یتعـالیون. قل کلا ثم کلا اننی قـد حشـرت و من اتبعنی علی الله ربی فی یوم الـذی کنت بموسـی عرش ظهور الله من المؤمنین. و ان هؤلاـء لا یتبعونی و ان اتبعونی لآمنوا بموسـی قبل عیسـی ثم بمحمـد بعد عیسـی ثم بنقطـة البیان یوم القیامـة ثم بمن یظهره الله ثم الی ما شاء الله أن یعرفن عباده نفسه علی أنه لا اله الا أنا المهیمن القیوم. انظر فی کل ظهور کیف یأخذ الله جواهر الخلق و یذر ما دونهم فی حجابهم بأنهم یحسـبون عند أنفسهم بأنهم یحسنون. مثل ما قدر و زرنا هؤلاـء بعـد أربـع ظهـور و انهم قـد أخـذ عنهم روح الحیـاة و هم علی أنفسـهم یحسـبون. انهم الله ربهم یعبـدون. غیر أن یبعثن الله من یـدخلنهم بقهره فی رضوان الله هم لا یتذکرون و لا ینتهیون. انظر مثل کل ظهور کمثل ظهور ما أظهره الله من قبل و ان یوم من یظهره الله الذین أوتوا البیان بمثل الذین أوتوا الکتب من قبل لمفتنون. ربما یظهره الله مظهر نفسه و انهم بأعلی تقویهم فی البیان لمتقون. فاذا لا ینفعهم ما اکتسبوا الا و ان لا یؤمنون بمن یظهره الله یبدل الله نورهم بالنار و اذا هم یحتجبون. و ان یؤمنون یبدل الله نارهم بالنور اذا هم بـالحق یؤمنون. أن یـا خلیلی فی الصـحف لم یکن لأـعراش ظهور الله من حـد، لاـ من قبـل و لاـ من بعـد، و لکن الناس عن السـر محتجبون، و أن [صفحه ۲۳۸] یا ذکری فی الکتب من بعـد الصـحف لم یکن فی الأعراش الا ما یدنی علی الله ربهم، قل کل من الله الی الله یرجعون. أن یا اسمی البیان انظر کیف نرقین أدلائی فی کل ظهور و الی حینئذ ما فتحت باب الاسم فی ظهور من قبل، هذا من فضل الله لمن فی البیان و لکن الناس لا یعلمون

لوح ثالث

(يخاطب به الملا محمد على البار فروشى) أن يا محمد قبل على قد قضى عدد النفر فى النفى لا اله، و حق على كل نفس أن تثبتن ألف الاثبات بما أنتم فيه، و ان ذلك يومئذ عند الله كل الأمر للذين هم به يوقنون. فليتقين النفى و لتثبتن الاثبات على حق أنتم عليه مقتدرون. قل انما الدين بعد الدين معرفة الله، و توحيده، و الاقرار بعدله، و اتباع ما نزل من عنده، و نفى الصفات عن ساحة قدسه، فان ما دونه من كل شىء خلق له، قل أن يا خلقى اياى فاتقون. و ما قد خلق الله من شىء فى الكتاب، و ما فيه فى الآية الأولى، و ما فيها فى البسملة العظيمة، و ما فيها فى الحرف الأول و انه لا اله الا أنا رب العالمين. (قلت) يريد بالحرف الأول من حروف البسملة أن يجعل نفسه مقام النقطة تحت الباء حتى سماه البابيون (بالنقطة الأولى) و هذا مستفاد مما يرويه الشيعة عن على بن أبى‌طالب كرم الله وجهه أنه قال: ان كل ما يحتويه القرآن محصور فى سورة الحمد، و كل ما تحتويه محصور فى البسملة، و كل ما تحتويه البسملة محصور فى حرف الباء، و كل ما فى الباء محصور فى النقطة، و أنا تلك النقطة تحت الباء [صفحه ۲۳۹] (رجع الى اللوح) قال: هذا أصل الدين.فى الأول سبحوا الله، و فى الآخر حمدوا الله، و فى الظاهر وحدوا الله، و فى الباطن كبروا الله، (يريد بالأول و الآخر و الظاهر و الباطن نفسه) و ان يومئذ ما دامت الشمس مشرقة كل الدين لا اله الا الله، ظاهرا و باطنا، أولا و آخرا، ثم محمد رسول الله، (يعنى بذلك أنه هو المرسل الأول و أن محمد رسوله) ثم الأئمة و الورثة حجج الله، ثم الأبواب لظاهر التكبير، ذلك كلمة جامعة، و ان مقادير الفرع فى حولها لتطوفون. فلتدخلن فى الدين. و كنتم على الأرض و من عليها قاهرين. و لتطهرن أراضى النفى بالله ربكم الرحمن ظاهرين. و لتراقبن أسماء الآية و لتسلمن عليهم من ربك (يعنى بالرب نفسه) ثم على الأسماء الحسنى و الأمثال العليا و النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين (قلت) يعنى بهم صحابته لأنه جعل كلا منهم مظهرا لاسم من الأسماء الحسنى، أو مظهرا لنبى، أو صديق، أو صالح، أو شهيد فالملقبون بلفظة (حى) هم مظاهر الأسماء الحسنى، و من دونهم هم مظاهر الأنبياء و الصديقين، و الشهداء و الصالحين. فتأمل!!... (رجع الى اللوح) قال: و من يرد أن يدخل فى ظل الاثبات (يعنى دينه) فان أولئك هم الوارثون. و ان كان عليا هناك فاذكره من عند ربك (يعنى نفسه) و قل انك أنت يوم القيامة (يعنى يوم قيامه بالأمر) من الفائزين. لا تحب أن تحضركن من حيث لا ـ تعرف و أن تسلى أهل الحزن فى الفاء (يعنى بالفاء مازندران) أحب الى، و أرسلنا الألواح اليه و سيجمع الله بينى و بين من صدق الحق من عنده بأمره انه عليم قدير. و انما العجب يا اسم الأول و الآخر [صفحه ۲۴۰] و الظاهر و الباطن قد قضى من ليلة عرفانك ربك ما قد طال عدد النفى فى لا اله خمسين ألف سنة و طلع أيام الاثبات و ان الى حنيئذ ما ذكر ما ينبغى فى نفى النفى و اثبات الاثبات، هذا كل الدين يومئذ لا ما كان به الناس يفرحون. فلتراقبن اسمنا العظيم، و لتتلون كتاب الوهاب، فان لكل واحد أمثال ذلك الهيكل عند الله لمخزون ثم قال بالفارسية: أين آية همكى شب و روز ۳۶۱ مرتبه تلاوت فرمائيد. و تعريبه: اقرأوا جميعا هذه الآية ۳۶۱ مرة فى كل يوم و ليلة و هى: «شهد الله أنه لا ـ اله الا ـ هو له الخلق و الأمر يحيى و يميت ثم يميت و يحيى و انه هو حى لا يموت فى قبضته ملكوت كل شىء يخلق ما يشاء بأمره انه كان على كل شىء قديرا» ثم قال: و من يؤمن بالله ثم بآياته فأولئك هم الفائزون. قل الله رب، و ما دون الله عبد، و كل له عابدون. بعض من حيث يعلمون و من حيث لا يعلمون. و ان شؤون التفسير شأن النبى، و المناجاة شأن الولى، و العلم شأن الأبواب،قد أظهرنا ذلك الشؤون. ثم قد نسبنا الى مظاهر الحى و اختصصنا الآيات بالله عز ذكره العالى اذ لا عليكها أحد الا اياه و لم يكن من بعد الله و آياته حديثا كان الناس به يؤمنون. قل ما قال على (يعنى ابن أبى‌طالب كرم الله وجهه) دليله آياته، وجوده اثباته، و الله عليم قدير. و لقد أرسلت هياكل أصحاب ۳۱۳ فى ۲۲۴ عدد لو كان واحدا منه عند أحد مع الايمان يغلب على العالمين. و ان عدد الباب فى هياكل الكبرى قد سخر فيها مراتب الأرض فى خمس قطع التوحيد فاسرعوا فانكم بها غالبون. هو المتكبر المحسن الجميل (يعنى بذلك نفسه) أول طرز لاح و لمع، ثم أشرق و طلع، ثم أضاء و لجلج، ثم أنار و أرفع من ساحة قدس [صفحه ۲۴۱] حضرة الكافور، و ساذج الطهور، و غيب الظهور، و طلعة المشهور، و قمص المستور، و ذكر المنشور، و علانية الغيور، الذاكر المذكور، و الساكن فى (يعنى بذلك أن الله تعالى ساكن فيه، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا) و المطلق على الطور، و الداعى الى سر المستور، و الرمز المسطور، و البيت المعمور، حضرة النور، و ما حى الديجور، حجة الله مولاى

«علی» الشجرهٔ المبارکهٔ و أصلها و فرعها و أغصانها و أثمارها و أظلالها، بما تغردت الحمامهٔ علی أغصان شجرهٔ الطوبی فی الفردوس، و بما تغنت الطیور علی أوراق سدرهٔ المنتهی فی ظلال الافریدوس، ثم اشکری الله (یخاطب بذلک قرهٔ العین) فان کتابک ممهورا (أی أنه مختوم فان المهر بالفارسیهٔ الخاتم) قد لا- حظته فخلصک الله بمنه مما تخافه و تحذره فاعلمی بأن من جواهر علمک قد ظهرت بواطن السنن و مواقع الفتن فصبرا صبرا فی ذکر بحر العون و عین الیمن، و لقد نسبوا الیک رجالا بعض الأمور العرضیهٔ فأبطل بیانها بین العالی الجلی بأن حسین قد قتل و من زعم أنه لم یقتل فقد نسی حکم الله و ما شهدت به العقول، و لیس له ثارا أشد مما اعتقد و قال ان الجنهٔ و النار مخلوقین و فیهما عباد لم یعلم عدتهم الا الله و ان قبل یوم القیامهٔ لم یظهرا لأحد و کفی بالله علیهما و کفی به شهیدا (قلت) انه یعنی بالجنهٔ و النار: دینه و الکفر به، و بالعباد الذین فیهما: أهل هذا الدین و الکافرین به، و بیوم القیامهٔ: یوم قیامه بالأمر و ظهوره بالدعوهٔ. ثم لا أدری من (حسین) هذا، و لعله الحسین بن علی بن أبی‌طالب رضوان الله علیهما. فان البابیین کثیرا ما یأخذون کلم آل البیت ان صح صدوره عنهم، أو لم یصح، و یحرفونه عن مواضعه بما یوافق مشاربهم، و یلائم مذاهبهم [صفحه ۲۴۲] بل هم یتقولون علی جمیع الناس، و یدمجون مفتریاتهم طی مقالاتهم، طمعا فی اثبات دعوتهم، و تحقیق ضلالتهم. و لا عجب أن یفتری علی المخلوق من یفتری علی الخالق. (و من أظلم ممن افتری علی الله کذبا أو کذب بالحق لما جاءه ألیس فی جهنم مثوی للکافرین)؟!... (رجع الی اللوح) قال: ثم ان رجعهٔ القائم عجل الله ظهور ذلک النور فاستغفر الله ذلک باب الهدی کل به یخلقون (یعنی بذلک أنه خالق لجمیع الکائنات). ما نزلنا فی السنهٔ الأولی قل انها أثمار جنهٔ اسم الأول (یعنی بالأول نفسه) فی السورهٔ التی أنتم فی الصلاهٔ لتقرأون. تمت أثمار شجرهٔ الهویهٔ ان أنتم موقنون. ثم أثمار شجرهٔ الأحدید ان أنتم تشهدون. ثم أثمار شجرهٔ الألوهیهٔ ان أنتم توقنون. ثم أثمار شجرهٔ الصمدانیهٔ فیها تجری أنهار أربعهٔ و لتجدن فیها لذهٔ ما خلق الله فی تلک الأنهار ما قد اختص الله بها نفسها ذلک من فضل الله و رحمته لعلکم تشکرون. قد قدرنا أثمار شجرهٔ الأولی لمحمد رسول الله هذا عطاء ربک غیر مقطوع و لا ممنوع، ثم لعلی امام حق محبوب، ثم لفاطمهٔ ورقهٔ من الشجرهٔ الأولی کذلک أنتم تحشرون. ثم الحسن و الحسین اللذین قد جعلهما الله امامان من عنده علی العالمین (قلت) هنا جعل الباب نفسه مظهرا للنبی صلی الله علیه و سلم، و الملا محمد علی البار فروشی مظهرا لعلی کرم الله وجهه، و قرهٔ العین مظهرا للزهراء رضی الله عنها، و صبح أزل مظهرا للحسن رضی الله عنه، و الهباء مظهرا للحسین رضی الله عنه. فتأمل هذا الخلط و احکم بما شئت (رجع الی اللوح) قال: قل تلک حروف تسعهٔ بعد العشرهٔ [صفحه ۲۴۳] (یعنی بها الأقانیم التی تتألف منها وحدهٔ اللاهوت علی ما یزعم) کل بما قد قدر الله فیهم «یخلقون». قل ان حروف تلک الخمسهٔ (یرید بها حروف اسمه «الباب» بحساب الجمل) لواحد اذا تجعل کل واحد بابا لم تشهد الا مرات التی أنتم تقولون انا لله عابدون و لکن لو تری فی «الباطن» رکن الذی أبواب الهدی به یظهرون! و لا- فی «الظاهر» رکن الذی به أئمهٔ الدین علی الحق یقومون. و لا- رکن «الآخر» ما أنتم به «ترزقون». و ان به أنتم لتشهدون علی أن «محمد رسول الله» من عند الله قبل خلق السموات و الأرض و ما بینهما «خلق العالمین». ثم فی رکن الأولی به أنتم تشهدون. علی أنه لا اله الا هو ذلک رب العالمین (قلت) یشیر بهذه الجمل المضطربهٔ، الملحونهٔ، الی أنه هو الله الذی لا اله الا هو، الأول، و الآخر، و الظاهر، و الباطن، رب العالمین، و باعث المرسلین، و مرشد الدعاهٔ، و مرسل الهداهٔ، و مظهر الحق، و خالق الخلق، و رازق الأمم، و ذاریء الکائنات من العدم. تعالی الله عما یقول علوا کبیرا. فلسوف یصلی جهنم خالدا فیها لا یخفف عنه العذاب و لا یجد نصیرا (رجع الی اللوح) قال: من یرید الله أن یبتغ رضاء ربک فلیجمعن کل ما نزلنا فی الأولی فی کتاب مسطور علی الأرض الأولی الذی قد قدرناها لمحمد ذلک من عطاء ربک الی یوم أنتم علی الله (یعنی بلفظ الجلالهٔ نفسه) تعرضون. الی أن ینتهن الی أثمار جنهٔ الصمدانیهٔ فاذا أنتم علی الأرض التی کنتم من قبل علیه لتظهرون لا ینبغی الا أن ینفق خمسهٔ نفسا من حق الله بما یسطر فی الکتاب کل ما نزل الله الی ما ینفض عدهٔ الخمس عنده ذلک من فضل الله و رحمته [صفحه ۲۴۴] لعلکم أنتم تشکرون. فلتختترن من تلک القطعات الخمسهٔ خمسهٔ نفس لیجمعن کل ما نزل الله و لینسبن الی الله الی یوم کل علی الله یعرضون. و انما الأرض الأولی انا کنا کاتبین. کذلک الی أن ینهی ذکر ربک قل انا کنا شاهدون. فلتصبرن حتی یأتی الله بأمره و أنتم علی ذلک

تقدرون. ذلک من فضل الله و رحمته قد فصل فی الکتاب مقادیر کل شیء لیوم أنتم علی الله تعرضون. سبحان الله یسجد له من فی السموات و من فی الأرض انا کل له ساجدون. هو الذی یقدر مقادیر کل شیء برحمته انه هو البر اللطیف. و لله یسبح من فی السموات و من فی الأرض و ما بینهما و انا کذلک له عاملین. و لله جنود السموات و الأرض و ما بینهما و انه لهو الحق الیقین. و الهل بدع السموات و الأرض و ما بینهما و انه لهو الفرد المنیع. ذلکم الله ربکم له الخلق و الأمر، قل کل له قانتون ثم ذکر بالفارسیة جملة مسهبة قال فی آخرها بالعربیة: و ان ما ختمناه فی یوم الواحد بعد العشرین من ذلک الشهر یسطر فی ظلال شجرة الصمدانیة رحمة من ربک انه هو العزیز الرحیم. ا ه

نتفة من البیان

و اننی أنا القائم الذی کل ینتظرون یومه و کل به یوعدون. قد خلقنی الله بأمره و جعلنی قائما علی کل نفس بما قد أتانی الله من الایات و البینات انه هو المهیمن القیوم. و لعمری أول من سجدلی «محمد ثم علی» ثم الذین هم شهداء من بعده ثم أبواب الهدی أولئک الذین سبقوا الی أمر ربهم و أولئک هم الفائزون. و ان أول ذلک الأمر أول یوم القیامة (یرید به یوم قیامه بالدعوة و ظهوره بالأمر) [صفحه ۲۴۵] کل علی الله یعرضون (یعنی یعرضون علیه هو فانظر هذا الخلط) ان الذین عرضوا علی و هم کانوا بالله و آیاته مؤمنین، فأولئک هم أصحاب الرضوان قد جزیناهم فی الکتاب بأحسن مما اکتسبت أیدیهم و کذلک نجزی المخلصین. و ان الذین هم عرضوا علی و هم بی و آیاتی لا ـ یوقنون، و حسبهم ما اکتسبت أیدیهم و ما هم یشهدون، علی ذلک ما قد شهد الله علیهم و جعلناهم و أعمالهم هباء ذلک ما قد نزلنا من قبل فی القرآن لعلکم توقنون. کل شیء هالک الا وجهه (یرید بوجه الله نفسه و من یظهر من بعده الی أبد الآبدین و دهر الداهرین، أعاذنا الله من هذا الکفر) کذلک یظهر الله صدق ما نزل لعلکم تتذکرون. و ان قد نزلنا فی القرآن من قبل کلمة فیها کل أمر لعلکم بها تتقون. فبأی حدیث بعد الله و آیاته یؤمنون. و انا قد نزلنا من قبل انه لا اله الا أنا ایای فاتقون. لتوقنن أن لم یکن أولا قبلی و لا آخرا بعدی و لا ظاهرا غیری و لا باطنأ دونی و لا آیة الا من عندی کذلک یمحص الله الناس کلهم أجمعون. و لعمری ان أمر الله فی حقی أعجب من أمر محمد رسول الله من قبل لو أنتم فیه تتفکرون. قل انه ربی فی العرب ثم من بعد أربعین سنة قد نزل الله علیه الآیات و جعله رسوله الی العالمین. قل انی ربیت فی الأعجمین و قد نزل الله علی من بعد ما قد قضی من عمری خمسة بعد عشرین سنة آیات التی کل عنها یعجزون. و قد قضی یوم الدین (یعنی یوم ظهوره) و انا بما قد وعدنا فی القرآن انا کنا نستنسخ ما کنتم به تعملون. نرید أن نوفی به فلتقرأون آیة الأولی ۳۶۰ باللیل و النهار فانها خیر عن کل الأعمال ان أنتم بها توقنون. ا ه [صفحه ۲۴۶]

تفسیره لسورة یوسف

و هو أول مفتریاته علی الله نبذة من ذلک قال الله تعالی: (و اذ قال یوسف لأبیه یا أبت انی رأیت أحد عشر کوکبا و الشمس و القمر رأیتهم لی ساجدین). قال الباب: و قد قصد الرحمن من ذکر یوسف نفس الرسول و ثمرة البتول حسین بن علی بن أبی‌طالب مشهودا. قد أراد الله فوق العرش مشعر الفؤاد أن الشمس و القمر و النجوم قد کانت لنفسه ساجدة لله الحق مشهودا. اذ قال حسین لأبیه یوما انی رأیت أحد عشر کوکبا و الشمس و القمر رأیتهم بالاحاطة لی علی الحق الله القدیم سجادا. الحمد لله الذی قد عبر رؤیا الحسین بالحق علی أرض الفؤاد حول الحق مشهودا. و ان الله قد قدر شهادته التوحید بنفسه عن نفسه عن الحق بالحق مقبولا. لأن الله قد أشهده بنفسه بشهادة التوحید من نفسه علی الحق بالحق مشهودا. و لقد أخبر الحکم عن سر رؤیته فیما أنزل فی القرآن علی حبیبه مستورا. ان قرآن الفجر کان مشهودا. و لقد سجدوا نجوم العرش فی کتاب الله لقتل الحسین بالحق علی الحق و کان عدتهم فی أم الکتاب احدی و عشر هو الله الذی قد جعل التوحید فی حقائق الأشیاء من أشعته...(الی أن یقول) و ان الله قد أراد بالشمس فاطمة و بالقمر محمد و

بـالنجوم أئمـۀ الحق فی أم الکتـاب معروفـا. فهم الـذین یبکون علی یوسف باذن الله سـجدا و قیاما. و ان الناس یبکون بمثل ظل الفیء علی الحسین سجدا سواء... (الی أن [صفحه ۲۴۷] یقول) فی تفسـیر قوله تعالی: (قال یا بنی لا تقصص رؤیاک علی اخوتک فیکیدوا لک کیدا ان الشـیطان للانسان عدو مبین) - اذ قال علی یا نبی لا تخبر مما أراک الله من أمرک لاخوتک ترحما علی الفهم و صبرا لله العلی و هو الله کان عزیزا حمیدا. ان کنت تخبر من أمرک فی بعض مما قضی الله فیک فیکیدوا لک کیدا بأن یقتلوا أنفسهم فی محبۀ الله من دون نفسـک الحق شـهیدا. و ان الله لوجهک بـدمک محمرا علی الأرض بالحق علی الحق صبیغا. و ان الله قـد شاء کما شاء أن یراک مخضبا شـعرک من دمک و نفسک علی الأرض علی غیر الحق لـدی الحق قتیلا. و جسـمک علی الأرض عریانا. و ان الله شاء کما شاء بأن یری بناتک و حریمک فی أیـدی الکافرین أسـیرا. و ان الله قـد شاء کما شاء بأن یری وجوه شـیعتک بین یـدیک محمرۀ بصبغ أنفسـهم و أبدانهم علی الأرض مجرحۀ علی غیر الحق مطروحا. فلا تظهر بشـیء مما قد شاء الله فی کینونتک من السـر المستتر علی السـر شـیئا علی الحق قلیلا. هنالک یفـدون أنفسـهم بحب الله عن نفسک شوقا الی الله و کان الله بعباده علی الحق بالحق عطوفا... (الی أن یقول) فی تفسیر قوله تعالی: (و کـذلک یجتبیک ربک و یعلمک من تأویل الأحادیث و یتم نعمته علیک و علی آل یعقوب کمـا أتمهـا علی أبویـک من قبل ابراهیم و اسـحق ان ربک علیم حکیم) قال: طس. الله أنزل الفرقان علی ذکرنا لیکون للعالمین بشـیرا علی خط الاسـتواء و نـذیرا... (الی أن یقول) و کـذلک قـد اجتبیناک بالحق و علمناک من تأویل الکتاب مالا ینبغی لأحد من دونک انک قد کنت فی الاجابۀ لله العلی سابقا علی الأبواب بالحق علی الحق مذکورا. و ان الله قد اجتبی الحسـین من عباده [صفحه ۲۴۸] و قد جعله علی الحق بالحق اماما و شـهیدا. و انه لما سـبق آخرته من العلم الرحمن حرفا مقنعا علی بما کان فی مستسـر السـطر من السر السـر مستورا. و ان الله قد أتم نعمته علی الحسین و أوصیائه بأن جعل الله فضلهم کفضل «نفسه» بالحق علی العالمین جمیعا. و هو الذی قـد تقبل من زائرین بزیارۀ الحق لنفسه و قـد دعی لمصـرعه علی الحق بعرشه فلا اله الا هو من غیر تشبیه علی الحق و ما قدر الله لسـره علی حرف من الحروف تأویلا. و هو الـذی قـد وعـد لزائریه لقاء نفسه (یعنی فی ذات الباب) و قـد کان وعـد الله بالحق مفعولا، و هو الـذی قـد قـدر التربیع فی التربیع من سبیـل زیارته فی الزائریه علی الحق بالحق و قـد کان الأمر فی أم الکتاب حول النار مقضیـا. و هو الـذی قد اختار لیوسف حرفا من السـر ولایته من قبل حرفا من السـطر حول السـر مسـطورا... (الی أن یقول) أیحسب الناس انا کنا عن الخلق بعیـدا. کلاـ یوم نکشف السـاق عن سـاقهم ینظرون الی الرحمن و ذکره (یعنی بـالرحمن نفسه و بالـذکر کتابه البیان) فی أرض المحشر قریبا. فیقولون یالیتنا اتخذنا مع «الباب» سبیلا. یا لیتنا لم تتخذ دون «الباب» من الرجال علی الحق غیر الحق مآبا. اه

البابیۀ بعد مقتل الباب

اشاره

نـذکر فی هـذا الفصل ما کان من ثورۀ السـید یحیی الدارابی علی الحکومۀ، و غدر البابیین بأهل القبلۀ، و تحفزهم لاغتیال الشاه ناصر الدین، [صفحه ۲۴۹] و ما کان من فتک الحکومـۀ بهم، و نفی زعمائهم الی بغداد من العراق العربی، حتی ذهبت ریحهم من ایران، و الیک البیان:

ثورۀ الدارابی

لم تشـهد البلاد الایرانیـۀ ثورۀ دمویـۀ بعـد مقتل الباب سوی ثورۀ أثارها السـید یحیی الدارابی فی عمالۀ فارس. و هو أکبر أبناء السـید جعفر الدارابی الملقب بالکشاف، أو الکشـفی، أحد الفقهاء العاملین و العلماء المرتاضـین. کان له (اعنی السید جعفرا) رأی خاص فی تفسیر الآیات القرآنیۀ، و الأحادیث النبویۀ، ینافی آراء فقهاء الأصولیین فی استنباط الأحکام، و رأی الشیخ أحمد زین الدین الأحسائی

فی الفقه و حکمة الأئمة من آل البیت، و رأی الملا صدرالدین الشیرازی فی الحکمة الالهیة، و الفلسفة الاسلامیة. و کان السید یحیی هـذا علی طرفی نقیض مع أبیه، و دونه فی العلم بمراحـل، فطرده أبوه، و أجبره علی مفـارقته، فظعن الی طهران، و سـمع فیهـا بالبـاب، فشخص الیه، و اجتمع به، و أجاب دعوته، و آب بأمره الی طهران داعیة له،فلم ینجح فی سعیه، فانتقل الی یزد، و دعا أهلها الی الباب، فلم یجـد أذنا صاغیـة، فرحل الی شـیراز، و منها الی بلیدة «بسا» من عمالة فارس فی ألفی رجل دججهم بالسـلاح. و مرنهم علی أبواب القتال و الکفاح. أشـعل بهم نار الثورة فی تلک الاصواب أخذا بثار البابیین و الباب و کان عامل فارس آنذاک الأمیر نصرة الدولة عم الشـاه ناصـرالدین فنـدب لقمـع الـدارابی، و اطفـاء ثـورته، نصـیر الملـک المرزا فضـل الله، و أمـده بثلاثـة مـن الأـمراء هم: ولی خـان سیلاخوری، و مهر علی خان [صفحه ۲۵۰] و مصطفی قلی خان. فأخمد هؤلاء الأبطال نیران هذه الثورة بعد منازلات شدیدة فی «بسا» و «نی ریز» قتـل فیها الـدارابی و ۳۵۴ من أتبـاعه و ۱۹۲ من الجنود. و أسـر ثلاـثون من عظمـاء البـابیین قتلوا عن آخرهم فی شـیراز، و ولدان للدارابی عفی عنهما لانتسابهما الی البیت النبوی الکریم. و کان ذلک فی سنة ۱۲۶۷ من الهجرة (و کفی الله المؤمنین القتال). و عجل بأرواح البابیین الی النار و بئس المآل

غدر البابیین بالمسلمین

لما قتل الباب. و اسـتلمت روحه ملائکة العذاب. ساء من البابیین الحال. و آل أمرهم الی الوبال و الخبال. فان أحکام دینهم کانت فجة غیر یانعـة. متزلزلـة الرسوخ فی قلوبهم متزعزعـة. لـدی هؤلاء شذرات منسوخة. ولدی أولئک أخری ناسـخة ممسوخة. و صار کل من کان قـدیم عهـد الباب. یـدعی النیابـة عنه من وراء حجاب. و یـدعو الناس خفیـة الی ذاته. و لا یـدع الفرص تمر دون أن یقضـی منها لباناته. فوقع النزاع بین الزعماء. و دب فیهم دبیب الحسد و البغضاء و کثرت بینهم المشاغبات و المشاحنات. و اسـتفحلت المخاصمات و المناوآت و صار الأتباع کسـفینة غاب ربانها. و تهشـمت دفتها و شراعها. فهی تحت رحمة الأقدار. یدفعها الموج و یجتذبها التیار. و لکنهم کانوا عن بکرة أبیهم مولین وجوههم شـطر نقطة واحدة هی الانتقام من المسـلمین. و الأخذ بثار الباب و البابیین. فکانوا یمسون و یصبحون. و یغفون و یصـحون. و یقومون و یقعـدون. و هم یصـیحون و ینـادون: یالأخـذ الثـار! و جلاء العار! الانتقام الانتقام!! الثار الثار!!... [صفحه ۲۵۱] و جعلوا لذلک رموزا و اشارات علی ثلاث درجات: الأولی «سرکوشی» أی الهمس، و الثانیة «نوش» أی هنیئا، و الثالثـة «تنه» أی الطعن. و هـذه الـدرجات الثلاـث کنایـة عن: الذبـح، و التسـمیم، و الطعن. فکـانوا ینتقمون لأنفسـهم من أهـل القبلة باحـدی هـذه الطرق کما توحیه الجمعیـة السـریة التی تألفت لهذا الغرض فی طهران برآسة سـلیمان خان التبریزی من ذوی المناصـب الکبری فی دیوان التشـریفات الشاهانیـة. و الیک نموذجا من أعمالهم هـذه: کان المرزا عبـدالکریم عم المرزا محمد التقی والد المرزا مهدی خان مؤلف کتاب (مفتاح باب الأبواب) یجهر ببغض البابیة و یعدد مساویها و سیئاتهم. فبینا هو نائم ذات لیلة و قد انتصف اللیل اذا الباب یقرع، و صوت من رتاجه یسـمع، و قیل له من احـدی الخادمات: ان بالباب صاحبک فلانا، و هو یلح فی طلبک لأمر ذی بال طرأ علیه. فخرج المرزا الی الباب، و ما کاد یفتحه حتی تراءت له أشباح عدیدة هجم علیه منها شبحان بأیدهما آلات القتل و الفتک و منها ما یسـمونه بالفارسـیة «دشـنه» و هو خنجر مسـتو ذو فقرتین ماضـیتین. فلم یکن من المرزا و کان قوی العضل شدید الساعد الا أن ضرب بحد الطرف الوحشی من یمناه غضروف حنجرة أحدهما فصرعه و أخذا منه الخنجر لیغمده فیه فاذا الآخر قد عاجله بضربة علی لوح کتفه الیسـری لیمنعه من الاجهـاز علیه. فلم یمهله المرزا حتی ضـرجه و زمیله بالـدماء. و اختبـأ البـاقون فی دیجور الظلمـاء. و جاء الخـدم فحملوا الجثتین. و نجاه الله من غـدر ذینک الشـریرین کان هذا حالهم من الغدر بمن یوجسون منه خیفة، أو یظنون به شـرا، أو یتوهمون فیه أنه یومیء بطعن فی دینهم. أو یشیر بسوء [صفحه ۲۵۲] الی معتقدهم. و کان المسلمون أیضا یکیلون لهم الصاع صاعین و یقـابلون الضـربة بضـربتین. حتی سـاد الهرج و المرج فی البلاـد و ارتـاعت النفوس من غـدر هؤلاء الأوغاد. لا سـیما اذ أرادوا اغتیال الشاه. و قضوا الا أن یـذوق من أیـدیهم رداه. فارتفع من کل ناحیـة صـراخ الأمـة. و رأت الحکومة الا أن تضع حدا لهذه الملمة. و قد

عرفت بعد بحث شدید. و تنقیب ما علیه من مزید. أن مثیری هذه المحن. و مضرمی نیران تلک الاحن. هما کبیرا الزعماء لهذه العصابة السوء، و رئیساها الأعلیان: المرزا یحیی الملقب بصبح أزل، و أخوه المرزا حسین الملقب بالبهاء. فقبضت علیهما فی اثنین و عشرین شخصا من آل بیتهما، و ألقتهم جمیعا فی غیابة السجن بطهران،حتی یخرج اذن الشاه بقتلهم، و تطهیر الأرض من رجسهم و اراحة العباد من کیدهم و غدرهم و لکن قدر فی الغیب أن الصدر الأعظم فی ذلک الوقت و هو (المرزا آقاخان) النوری المازندرانی کان ابن بلدتهم فسعی جهده لدی الشاه حتی خرج الاذن بنفیهم الی بغداد من العراق العربی. فأرسلوا الیها فی حراسة الجند بعد لبثهم فی السجن بضعة شهور، و دخلوها فی الیوم الخامس من شهر جمادی الأولی سنة ۱۲۶۹ للهجرة جازی الله الصدر بما یستحق

محاولة البابیین اغتیال الشاه

علمت مما ذکرناه فی الفصل السابق أن البابیین أرادوا أغتیال الشاه و قتله بأیدیهم. و الیک الآن تفصیل هذه الواقعة: قضت جمعیتهم السریة بوجوب قتل الشاه ناصر الدین، أخذا [صفحه ۲۵۳] بثار الباب و البابیین، و عینت الزمان و المکان و کیفیة القتل، و أناطت ذلک ببابیین وقع الاقتراع علیهما، الأول اسمه محمد صادق، و الثانی مختلف فیه و کان الشاه فی ذلک الوقت یرتاض عند سفح جبل (شمیران) و یکثر الاختلاف الی قصره فی (نیاوران) و هو یبعد عن طهران نحو اثنی عشر میلا. فتربص له البابیان فی تلک الضواحی، و استأنسا من خدمة القصر بالحیلة و الخدیعة، و علما منهم أوقات ذهاب الملک الی الصید و رجوعه منه، و عرفوا مداخل الغیاض و الآجام و مخارجها حتی اذا کان الیوم الثامن و العشرون من شهر شوال سنة ۱۲۶۸ للهجرة، و قد أطلق مدفع ایذانا برکوب الملک للصید، أخذ الرجلان أهبتهما للعمل، و استعدا له تمام الاستعداد، و هما فی خلقان رثة و أطمار بالیة فلما دنا الشاه من مکمنهما و کان منفردا کدأبه علی الدوام فی تلک الغیاض و المروج - خرج الرجلان الیه، و وقفا أمامه فی صورة المتظلم، باکیین، صارخین، الظلم الظلم! الغوث الغوث! فلقد أصابنا من عسف العمال، و جور الحکام، ما یطول شرحه باللسان، و قد کتبنا مظلمتنا الی الملک فی هذا القرطاس فان أخذه و کشف ظلامتنا فبعدله، و ان أبی أبنا من حیث أتینا شاکرین لفضله فأوقف الملک جواده، و طلب منهما القرطاس. فأرس الأول یده الی منطقته أسرع من البرق و أخرج (طبنجة) أفرغها علی الملک، و کان الآخر قد وثب بالخنجر علیه، فقبض الشاه علی ساعده و ظل یدافع عن نفسه بما استطاع من قوة و کان الحرس قد سمعوا الطلق الناری فأقبلوا یتراکضون الی [صفحه ۲۵۴] جهته، فاذا الملک یقاوم هجمات المغتالین و هما علی و شک الفتک به فحال بینه و بینهما محمد مهدی خان التبریزی رئیس رواضه، و عاجل أولهما بضربة سیف قصیر ذی حدین یسمی بالفارسیة (قمه) قط به ذراعه کما یقط الکاتب القلم، و ثناها بأخری علی بطنه شقته و صیرته جثة بلا روح، ثم عطف علی الثانی و طعنه طعنة جندلته علی الأرض مضرجا بالدماء و فیه بقیة رمق من الحیاة فحمله الحراس و استدلوا منه علی زعماء الجمعیة و رؤساء هذه العصابة السوء ثم أجهزوا علیه و رجعوا بالملک الی القصر و هم لا- یدرون باصابته الا حینما طلب تغییر الثیاب فاذا هو مجروح بالرصاص الرشاش فی عاتفه و من تحت ابطه و لکنه جرح غیر ذی خطر و قد وصل الخبر الی العاصمة أن الشاه قتله البابیون. فهاج الناس و ماجوا، و قاموا و قعدوا، و أغلقوا الدکاکین و الأسواق، و کادت تکون فتنة. فرأی الصدر الأعظم أنه لابد من رکوب الملک و مروره بشوارع المدینة و طرقها تسکینا للهیاج و طمأنة للنفوس. فآب الشاه الی مقر ملکه من أشهر السبل و الجادات ممتطیا جوادا کمیتا حتی دخل القصر. فسکن اضطراب الناس و هیاجهم برؤیته سالما معافی ثم عقدوا مجلسا عاما مؤلفا من جمیع طبقات الأمة قرر ابادة البابیین عن آخرهم، و استدلوا علیهم من صحیفة عثروا علیها فی بیت سلیمان خان التبریزی رئیس جمعیتهم السریة. فصدر الأمر بالقبض علیهم أینما ثقفوا، و حیثما وجدوا. فجاءوا بهم الی طهران فرادی و جماعات یلقونهم فی غیابة السجن حتی اکتملت عدتهم فقسموهم علی طبقات الأمة من الأمراء و الوزراء و العلماء و التجار و الجنود وأهل الحرف و الصنائع و غیرهم. فأخذ کل مؤمن حصته من هؤلاء الکفرة یسومهم [صفحه ۲۵۵] الخسف، و سوء العذاب، ثم شهروهم فی أسواق المدینة و فجاجها، و ذبحوهم ذبح الغنم فی طهران و غیرها من البلاد الایرانیة و أتوا بسلیمان فخرقوا جسده

برؤوس الخناجر و وضعوا فی کل خرق شمعة موقدة، و سودوا وجهه بسخام الفرن، و ألبسوه (طرطورا) و أرکبوه علی حمار معکوسا، و طافوا به الأسواق، و الأزقة، و الدروب، و الشقوق، علی هذه الهیئة الشنیعة، ثم شطروه بالسیف شطرین علقوا کلا منهما علی باب من أبواب طهران، و عجل الله بروحه الی النار، و بئس القرار و سلیمان خان هذا هو أخو فرخ خان الذی قطع البابیون جسده اربا اربا و کووه بالنار فی حادثة زنجان کما مر، فسبحان مقسم الأرزاق و الآجال، و وهاب العقول و الاحلام و قتل من البابیین فی هذه الحادثة نحو اربعمائة، و عشرات من غیر البابیین اتهموا بالبابیة من خصومهم فصاروا فی خبر کان. و من بعد هذه الحادثة لم تقم للبابیة قائمة فی طهران و قد انقضت تلک السنون و أهلها فکأنها و کانهم أحلام

سیرة البهاء

اشاره

هو المرزا حسین علی بن المرزا عباس المعروف (بیزرک) المازندرانی النوری «نسبة الی بلیدة – نور – من ضواحی عمالة مازندران». ولد فی یوم الثلاثاء ثانی المحرم سنة ۱۲۳۳ للهجرة. و قد نظم أحد شعراء البابیة تاریخ مولده بالفارسیة فقال: [صفحه ۲۵۶] مستعد باشید یاران مستعد جاء یوم غیب (لم یولد ولد) تقلب أبوه فی مناصب الحکومة، و کان فی آخر عهده أمینا لبیت المال فی مازندران، و یسمی فی اصطلاح الفرس (مستوفیا) و فی اصطلاح مصر (مأمور المالیة). و خلف من الأولاد سبعة ذکور: الأول – المرزا محمد حسن، و الثانی – المرزا حسین علی صاحب الترجمة، و الثالث – المرزا موسی الملقب عند البهائیة بالکلیم، و الرابع – المرزا تقی پریشان، و الخامس – المرزا رضی قلی الطبیب، و السادس – المرزا یحیی الملقب من الباب بصبح أزل، و السابع – المرزا محمد قلی. و کان الثانی، و السادس، و السابع، من أم واحدة نشأ البهاء و اخوته فی حجر أبیهم بطهران، و تعلموا ما تیسر من مبادیء العلوم المتداولة فی ذلک العصر. و کان البهاء مع شقیقیه دون بقیة اخوتهم مطمح أنظار أبیهم، و موضع حبه و عنایته، لحظوة أمهم عنده ترعرع البهاء و کلف بالتصوف، فأکثر من مخالطة الصوفیة، و مطالعة ما دونوه فی قراطیسهم، حتی أصبح معدودا من کبار المتصوفة، و شیوخهم فی ذلک الزمان. ثم غلب حب الدنیا علیه فانقلب علی عقبیه. یتطلب المجد. و یتصید السؤدد. لا۔ یبالی من أی طریق بلغ غایته. و قضی لبانته. فدفعه حب الظهور الی الاندماج فی سلک البابیین، و الایمان بالباب، و تصدیق دعوته، و المجاهرة بها، و الأخذ بنصرته فیها و کان شقیقه المرزا صبح أزل قد فطر علی خلقه، و درج علی خلاله، و نسج علی منواله، و حذا حذوه فی جمیع خصاله، حذو القذاة للقذاة، و النعل النعل، فانضم معه الی هذه الفئة الباغیة، [صفحه ۲۵۷] و أظهر من التغالی فی حبها، و التفانی فی تطلاب مجدها، ما دعا الباب الی تقدیمه علی سواه، و العهد الیه بالخلافة من بعده (لطیفة) ان استنابة الباب للمرزا یحیی، و تلقیبه «بصبح أزل» مأخوذ مما ینسب الی سیدنا علی بن أبی‌طالب کرم الله وجهه لما سأله کمیل ابن‌زیاد عن الحقیقة فقال له علی: مالک و الحقیقة. قال کمیل: أو لست بصاحب سرک؟ قال: نعم، یرشح علیک ما یطفح منی. فقال کمیل: أو مثلک یخیب السائل؟ قال: الحقیقة کشف سبحات الجلال من غیر اشارة. قال: زدنی بیانا. قال: محو الموهوم و صحو المعلوم. قال زدنی بیانا. قال: جذب الأحدیة لصفة التوحید. قال: زدنی بیانا قال: نور أشرق من (صبح الأزل) فلاح علی هیاکل التوحید و أناره. قال: زدنی بیانا. قال کرم الله وجهه: أطفیء السراج فقد طلع الصبح. اه أما تلقیب المرزا حسین علی نفسه (بالبهاء) فمأخوذ من دعاء یتلوه الشیعة فی أوقات السحر من شهر رمضان. منه: أللهم انی أسألک من بهائک بأبهاه و کل بهائک بهی، أللهم این أسألک ببهائک کله، أللهم انی أسألک من جمالک بأجمله و کل جمالک جمیل، أللهم انی أسألک بجمالک کله. اه و کان أول ملتقاهما بالباب – علی قول الأکثرین – بین (قم و قزوین) و هو مسوق فی حراسة الجند الی قلعة جهریق بآذربایجان فاستهویا بالصفراء و البیضاء رئیس حراسه و هو محمد بک چاپارجی، فجمعهما به دون رقیب و لا عتید. فبایعاه علی الکفر، و عاهداه علی دعوة الناس الیه، و شخصا الی طهران یبثان فی ملئها أضالیله و کفریاته ثم انحدر

البهاء الی مازندران، و طاف ببلدانها یدعو الی هذا الافک، [صفحه ۲۵۸] مبتدئا من بلدة (نور) مسقط رأسه، ثم قفل راجعا الی طهران. و کان ذلک فی آخر أیام الشاه محمد رحمة الله علیه و لما أن دبر البابیون المکیدة لاغتیال الشاه ناصرالدین فی مصیفه (بنیاوران) کان البهاء و اخوته آنذاک فی قریة تدعی (کفچه) تدنو من مصیف الشاه. فتحقق للحکومة بعد دقة البحث أنه هو الذی دبر هذه المکیدة، و أوعز بها الی جمعیتهم السریة. فاستاقوه و آل بیته الی طهران، و أودعوهم أعماق السجن مغللین مقیدین ریثما یخرج الاذن بقتلهم، و اراحة الأرض من شرورهم. و لکن الصدر الأعظم شفع فیهم من القتل، و بذل جهده فی ذلک لدی الشاه، حتی صدر الأمر بنفیهم الی بغداد، و أرسلوا الیها فی حراسة الجند کما مر. ألا بعدا للصدر و سحقا فقد ضل ضلالا بعیدا و هنا لابد لنا من الالماع الی شیء هو من الأهمیة بمکان. ذلک أن المرزا یحیی صبح أزل، و حزبه المسمی بالازلیة، و الایرانیین جمیعا متفقون علی أن الباب استخلف المرزا یحیی قبل مقتله بمدة، و کتب خطه بذلک فی قرطاس ختمه بخاتمه، و جعل أخاه الأکبر و هو البهاء وکیلا له، و أمره أن یحجبه عن عیون المؤالفین و المخالفین حتی لا یمسس بسوء، و لا یناله أحد بأذی. فلبی البهاء الأمر بالطاعة، و أخفی أخاه عن أعین الرقباء و الحلفاء، و صار یخاطب الناس و یکاتبهم بالنیابة عنه، و الناس یخاطبونه و یکاتبونه علی أنه وکیل له. و کان هذا حالهما فی فارس، و العراق، و القسطنطینیة و فی أدرنة تنفس صبح أزل، و استیقظ من غفلته، و رأی أن الأمر خارج من یدیه، و أن أخاه استبد دونه بالرأی، و جعل خلافة الباب لنفسه، فقاومه، و ناوأه، و ناقشه الحساب، حتی آل الأمر [صفحه ۲۵۹] بینهما الی المقاتلة و المجالدة. فاتفقت دولة الخلافة و سفیر الشاه فی القسطنطینیة علی تغییر منفاهما، و التفریق بینهما. فنفت البهاء و حزبه الی عکاء، و صبح أزل و شیعته الی جزیرة قبرص. و سیأتی بیان ذلک مفصلا فی غیر هذا المکان فاقرأه فی موضعه من هذا الفصل کل ذلک یقر به البهائیون، و لا ـ ینکرون منه حرفا واحدا. و لکنهم یبررون عمل البهاء بدعوی أن استخلاف أخیه، و اعتزاله الأعمال و احتجابه عن الناس، و استنابة البهاء عنه – انما هو تدبیر و سیاسة من البهاء لدفع الأذی عن نفسه، لأنه هو الخلیفة و صاحب الأمر و النهی اذ هو الذی بشر به الباب، بل هو الذی کان یربی الباب، بل هو الذی بعثه و أرسله لیبشر العالم بظهور (جمال القدم، و علة العلل) و من ذلک قوله بالفارسیة: «کی أورا تربیت می‌نمود». و تعریبه: «من الذی کان یربیه» أی یربی الباب. (قلت) فلیستنتج القاریء من هذه السیاسة و التدبیر بل الحیلة و الخدعة ما یستنتج، و لیختر لنفسه ما یحلو

البهاء فی بغداد

کان وصول البهاء و حزبه الی بغداد فی الیوم الخامس من جمادی الأولی عام ۱۲۶۹ للهجرة و یعرف عند البهائیین (بعام بعد حین) فاحتجب صبح أزل عن الأنظار کعادته، و صار البهاء یختلف الی (قهوة) بساحل الدجلة، فیجتمع به الناس، فیتجاذب معهم أطراف الحدیث فی شؤون شتی. و کان البابیون یفرون من دیارهم الی بغداد فرادی و جماعات. حتی بلغت عدتهم فیها بضع مئات. و کل عظیم یدعی لنفسه الزعامة. و یری أنه أحق من غیره بالامامة. و الأتباع حیاری [صفحه ۲۶۰] لا ـ یدرون ماذا یفعلون. و لا الی من ینتسبون کریشة فی مهب الریح ساقطة لا تستقر علی حال من الفلق أما البهاء فکان ینظر الیهم شزرا. و یعد أوزارهم وزرا فوزرا لا یغفل لحظة عما کان یدور فی خلده. و یفتدی تحقیقه بأهله و ولده ألا و هو القبض علی زمام القوم. و جعلهم تحت سلطانه المطلق ذات یوم. فکان ینکر علیهم ما یأتونه من الموبقات. و ما یدعونه من الرآسات و الزعامات. مظهرا لهم خلافة أخیه و مشروعیتها. و صحة استنابته عنه و حقیتها. باذلا جهده فی اجتذابهم الیه. و اجتماع قلوبهم علیه و لکنه کان ینفخ فی رماد، و یطرق فی حدید بارد، فانهم لفظوه و أخاه لفظ المؤخر للعذرة، و رموهما رمی الرجل للنعل الخلقة. فاشتعلت بینهم نیران الشحناء و البغضاء، و صاروا یضمرون الشر لبعضهم البعض و ینسب کل فریق للآخر ما یخجل الیراع من کتابته. و اللسان من حکایته و دام الحال علی هذا المنوال نحو سنة حتی نووا الفتک بالبهاء، و کادوا یقضون و طرهم منه لولا أن فر الی کردستان، و لبث مختفیا بها فی ضیعة تسمی (سرکلو) تدنو من السلیمانیة المسماة قدیما (شهر زور) ثم عاد الی بغداد بالحاح بعض أصحابه علیه بعد سنتین من اختفائه و کان وضع

بالفارسیة فی هـذا الاختفـاء کتـابه المعروف «بهفت وادی» و نظم قصـیدته المسـماة «ورقائیـة». فلما رجع الی بغـداد تمکن بـدهائه، و مساعـدة بعض الوجوه من البابیین، و ثلاثـة من اخوته و هم: المرزا موسـی الملقب عنـد البهائیین بالکلیم و المرزا محمد قلی، و المرزا یحیی [۲۲] من التغلب علی من کـان ینازعه [صـفحه ۲۶۱] الأمر، و ینافسه فیه. و شـرع یتسـمیل الیه کبراء البابیـة، و یردع طغامهم عما یأتونه من المنکرات، و یرتکبونه من قتل المسـلمین، و الفتک بهم و کان یشیر من طرف خفی فی کتبه و أقواله الی العدول عن تعالیم البـاب و ارشـاداته، و یرمز فیهـا الی نفسه، و ألاـ یستمسک الاـ بـذیله حتی کاد یبلغ غایته. و یقضـی من الأمر لبانته. لولا حادث ذهب بأمانیه أدراج الریاح. و جعله یعض کفیه مساء صباح. و هو:

نفی البابیین من بغداد

الی القسـطنطینیة و غیرهـا من البلاـد ذلـک أنهم یحتفلون فی أول المحرم من کـل عـام هجری بعیـد مولـد الباب، فیأتون من ضـروب الملاهی و الملذات، و صـنوف الشـهوات و المنکرات، ما لم یسـمع بمثاله، و لم ینسج علی منواله. و هو یوم حزن و مأتم عند الشـیعة، یبتـدئون فیه بنـدب الحسـین بن علی بن أبیطالب رضوان الله علیهما، و یلبثون کذلک فی نحیب و عویل الی الیوم الخامس عشـر من المحرم علی الأقـل، و الی مضـی أربعین یومـا من یوم عـاشوراء علی الأکثر، و ذلک لمن أراد أن یقضـی واجب الحزن و یکمل عـدة أیامه ففی أول المحرم من سنة ۱۲۷۹ للهجرة احتفل البابیون بهذا العید احتفالا فوق العادة. فاجتمعوا فی حدیقة تسـمی فی عرفهم (باغ رضوان) أی جنة الرضوان، و اسـتباحوا ما اشـتهت أنفسهم من الکبائر و الآثام و ظهروا بمظاهر من الفرح و السرور، و الجذل و الحبور، لم یظهروا بمثلها من قبل. فشق ذلک علی الشیعة، و خالوه اهانة لهم، و استهزاء [صفحه ۲۶۲] بدینهم، و ازدراء بمعتقدهم. فقاموا قومة رجـل واحـد، یطلبون الفتک بالبابیین، و الایقاع بهم عن بکرة أبیهم. و لولا تـداخل الحکومـة، و عقلاء الشـیعة، لکان یوما مشـهودا، و کـانوا أفنوا البـابیین عن آخرهم. و یـالیته کـان ثم وقع الاتفاق بین دولـة الخلافـة و دولـة الشاه علی نفیهم من بغـداد الی القسـطنطینیة. فسـیقوا الیها تلک السنة فی حراسة الجند المنصور عن طریق الموصل و حلب و اسکندرونة، و لبثوا بها نحو أربعة شهور فی دار بجوار السـفارة الایرانیـة، ثم خرج الأمر بنفیهم الی) (أدرنة) و تسـمی عند البهائیین «أرض السـر» فأرسـلوا الیها سـنة ۱۲۸۰ من الهجرة و کـان ذلک بمسـعی المرزا (حسین خان القزوینی) سفیر الشاه آنئذ فی دار الخلافة. و مکث البهاء فی العراق العربی عشرة أعوام و ستة أشهر و عشـرة أیام منها عامان قضاهما مختفیا فی جبال کردستان و هما عقب نفیه الی بغداد بسنة واحدة و فی أدرنة جهر البهاء بالدعوة الی نفسه، و لفـظ أخـاه لفـظ النواة، و لقب نفسه (ایشـان) أی (هم) و هو لقب یتلقب به فی ترکسـتان مشایـخ الترکمان و زعماؤهم و أول لقـب لقب نفسه به، ثم لقبهـا (بالـذکر) و زعم أنه المراد من قـوله تعـالی: (انـا نحن نزلنـا الـذکر و انـا له لحـافظون) ثم لقبهـا (بطلعت مبارک) أی الطلعـة المبارکة، ثم (بجمال مبارک) أی الجمال المبارک، ثم (بجمال القدم و الحق و البهاء) و هذا الأخیر صار اسـما له و علمـا علیه فوقع الشـقاق بین الشـقیقین، و انقسم الأتباع الی فئتین: فئـة انحازت الی البهاء و تسـمی (البابیـة البهائیـة) و فئـة ظلت علی عهـدها مع الأزل و تسـمی (البابیـة الأزلیـة) معتقدة أنه هو خلیفة الباب، و أن البهاء لیس له من الأمر شـیء الا أنه وکیل الأزل، و نائبه، یأتمر [صفحه ۲۶۳] بأمره، و ینتهی بنهیه، و لا یقطع أمرا من دونه، قد سلبه الخلافة ظلما و عدوانا فاحتدم الجدال بین الفریقین، و رأی صبـح أزل أن الأمر أفلت من یده، فوقف فی وجه أخیه یناقشه الحساب، و یقاومه بما اسـتطاع من قوة، حتی أفضـی الأمر بینهما الی أن صـارا یـدسان السم فی طعـام بعضـهما البعض: فـدس الأـزل السم فی طعام البهاء و أثر فیه و لکنه نجا منه کما یقول البهائیون، و دسه البهـاء فی طعام الأزل فنجا منه کـذلک فطلب قتله بالشاطور فخلص أیضا من هـذا الشـرک کما یقول الأزلیون ثم ان البهاء طرد الأزل من البیت الـذی یسـکنانه، و انفرد هو بالعمل بهمـة لا تعرف الکلل و الملل، فبعث بالکتب الی البابیین یـدعوهم فیها الی نفسه، و یبین لهم أنه هو (الحی) المنوه عنه فی کتب الباب «بمن یظهره الله» بل هو المتکلم علی لسان الباب، بل هو الذی أرسـله کما أرسل مظاهره (یعنی مظاهر نفسه) من قبل مثل «زردشت» و ابراهیم و موسـی و عیسـی و محمد و «الباب» فتأمل!! ثم طفق یؤلف کتاب للتشریع سماه

(أساس أعظم) أی الأساس الأعظم، و کتب رسالهٔ الی الشاه ناصر الدین سماها (رسالهٔ سلطانیهٔ) أرسلها الیه مع المرزا بدیع الخراسانی فی السنهٔ الرابعهٔ من دخوله عکاء فمن سوء حظ. الرسول أن فاجأ الشاه حینما تمثل فی حضرته بخطاب غیر مألوف هو: «أیها السلطان! قد جئتک من سبأ بنبأ عظیم» فأمر بقتله للفور و عجل الله بروحه الی النار و بئس القرار و الیک شذرات من هذه الرسالهٔ لتکون نموذجا للبقیهٔ و هی: یا سلطان انی کنت کأحد من العباد، و راقدا علی المهاد، مرت علی نسائم السبحان، و علمنی علم ما کان، لیس هذا من عندی بل من [صفحه ۲۶۴] لدن عزیز علیم، و أمرنی بالنداء، بین الأرض و السماء، بذلک ورد علی ما ذرفت به عیون العارفین، ما قرأت ما عند الناس من العلوم و ما دخلت المدارس فاسأل المدینهٔ التی کنت فیها لتوقن بأنی لست من الکاذبین، هذه ورقهٔ حرکتها أریاح مشیئهٔ ربک العزیز الحمید (و منها) یا سلطان لو تسمع صریر القلم الأعلی، و هدیر و رقاء البقاء علی أفنان سدرهٔ المنتهی، فی ذکر الله موجد الأسماء، و خالق الأرض و السماء، لیبلغک الی مقام لا تری فی الوجود، الا تجلی حضرهٔ المعبود و تری الملک أحقر شیء عندک تضعه (هکذا فی الأصل و لعلها تدعه) لمن أراد و تتوجه الی أفق کان بأنوار الوجه مضیئا (و منها) تالله یا ملک لو تسمع نفحات الورقاء التی علی الأفنان، بفتون الالحان، بأمر ربک الرحمن، لتدع الملک وراءک و تتوجه الی المنظر الأکبر الذی کان کتاب الفجر عن أفقه مشهودا، و تنفق ما عندک ابتغاء لما عندالله اذ تجد نفسک فی علو العزهٔ و الاستعلاء و سموا العظمهٔ و الاستغناء کذلک کان الأمر فی أم البیان من قلم الرحمن مسطورا، لا ـ خیر فیما ملکته الیوم فسوف یملکه غدا غیرک اختر لنفسک لما اختاره الله لأصفیائه انه یعطیک فی ملکوته ملکا کبیرا. اه و لما أفضی الأمر الی الجدال بل القتال بین الأصیل و الوکیل أو بین الوکیل و الأصیل کما یقول الفریقان - خشیت دولهٔ الخلافهٔ أن تضطرم بأدرنهٔ نیران الثورهٔ، و یتکدر الصفاء بینها و بین دولهٔ الشاه فاتفقت و سفیره فی الآستانهٔ علی تغییر منفی القوم، و التفریق بین الأخوین و حزبیهما. فنفت البهاء و من تبعه و عدتهم ثلاثهٔ و سبعون الی عکاء، و سجنتهم فی قلعتها، و جعلت علیهم رقباء من وجوه الأزلیین یرصدون أعمالهم و یخبرون بها الدولتین، و هم: اسید محمد الأصفهانی [صفحه ۲۶۵] الحکمی، و آقاجان بک المراغی الآذربایجانی، و عمر آغا، و الاستاذ محمد علی الخلاق الأصفهانی، و المرزا رضی قلی، و الاستاذ عبدالکریم الخراط الأصفهانی، و المرزا جعفر، و محمد ابراهیم. و نفت صبح أزل و أتباعه و عددهم ثلاثون و نیف الی جزیرهٔ قبرص، و سجنتهم بها فی قلعهٔ ماغوسا، و بث علیهم من وجوه البهائیین عیونا یرقبونهم کذلک، و هم: المرزا حسین الأصفهانی الخطاط الملقب بمشکین قلم، و آقا خلیل النحاس الکاشانی، و الحاج جعفر التبریزی، و آقا عبدالله الأصفهانی، و المرزا علی المراغی الآذربایجانی الملقب بسیاح. ثم أطلقت سراحهم بعد بضعهٔ أشهر، و آتتهم الحریهٔ الکاملهٔ فی الذهاب و الایاب، یخاطبون من شاءوا، و یخالطون من أرادوا، الا أن یغادر البهاء أو صبح أزل منفاه. و کان نفیهم من أدرنهٔ فی بدایهٔ سنهٔ ۱۲۸۵ من الهجرهٔ الموافقهٔ لسنهٔ ۱۸۶۹ من المیلاد و من العجب العجاب أن هذین الأخوین لم یقفا و هما فی أدرنهٔ عند هذا الحد من تکذیب بعضهما البعض، و مناداهٔ کل منهما بالخلافهٔ لنفسه، و انکار حق الآخر فیها، بل افتریا علی الله الکذب کاستاذهما الباب. فادعی کل منهما أنه رسول مستقل، لا خلیفهٔ الباب، و لا نائبه، و أن الله تعالی قد بعثه رحمهٔ للعالمین بشریعهٔ جدیدهٔ ناسخهٔ لما بین یدیها من الشرائع. و جاء الناس بکتاب زعم أنه وحی الله الیه بتصدیق دعواه، و تکذیب دعوی أخیه، الی غیر ذلک مما تقولاه علی الله، و کتباه بأیدیهما الأثیمهٔ. و قد نعت صبح أزل أخاه البهاء فی (ألواحه) بالعجل، و نعته البهاء فی (أقدسه) بالمشرک و الکافر. (فویل للذین یکتبون الکتاب بأیدیهم ثم یقولون هذا من عند الله لیشتروا به ثمنا قلیلا فویل لهم مما کتبت أیدیهم و ویل لهم مما یکسبون) [صفحه ۲۶۶]

سؤال الی البهائیین و الأزلیین

هنا لا نجد بدا من أن نسأل البابیهٔ الأزلیهٔ، و البابیهٔ البهائیهٔ، فنقول: أنتم یا من أعمی الله بصائرهم عن الهدی، و أضلهم سواء السبیل، تعتقدون نبوءهٔ الباب، أوربوبیته و ألوهیته، و أنه صادق مصدق، معصوم من الکذب و الافتراء. ثم من کان منکم من الفرقهٔ الأولی یعتقد صحهٔ دعوی «صبح أزل» للنبوءهٔ، و من کان من الثانیهٔ یعتقد صدق دعوی «البهاء» لها، أو للربوبیهٔ و الألوهیهٔ و العیاذ بالله. علی

أن الباب يقول صراحة: «ألا كامل آخر يظهر بعده الا بعد مضى ۲۰۳۱ سنة من يوم ظهوره» (راجع الصفحة ۲۲۷ من هذا الكتاب). فكيف ساع لكم تكذيبه فى هذا القول، و تصديق هذين الرجلين فيما أتيا به من البدع؟؟... فان قلتم: انهما أتيا بالبرهان القاطع على صحة مدعاهما. قلت: ان فى ذلك لأكبر دليل على كذب الباب، و عدم عصمته، و من كان كذلك فما هو نبيا، فضلا عن أن يكون ربا و الها، و انما هو كذاب أشر، متقول على الله. و اذا تقرر هذا، تقرر أيضا افك هذين الخاسرين فى دعواهما، ولاية كانت، أو نبوة، أو ربوبية و ألوهية، فانهما يثبتان دعوى الباب، و من يحق دعوى الكذاب فهو كذاب نظيره... هذا فضلا عن أنهما يكذبان بعضهما بعضا على رؤوس الاشهاد، و يتراميان بالضلال و الافتراء فى الكتابين اللذين يدعيان أنهما وحى الله اليهما فأيهما الصادق اذا، و أيهما الكاذب، و ما الدليل الصحيح على افك المبطل و صدق المحق، و قد قام البرهان الدامغ و الحجة البالغة على كذب الاثنين، و تقولهما الأباطيل على الله سواء بسواء؟؟... [صفحه ۲۶۷] فهل بعد هذا يعتقد من به ذرة من العقل، و فضلة من الادراك، الا بسخافة عقول هذه الشيعة، و ظلمة قلوبهم، و خروجهم من الملة الابراهيمية السمحاء، و الدين المحمدى الحنيف!!... و هلا يحكم من هداه الله بأن (الباب و البهاء و صبح أزل) لم يكونوا الا من طلاب الدنيا، قد اتخذوا الههم هواهم، و أضلهم الله على علم، و ختم على سمعهم و قلبهم، و جعل على أبصارهم غشاوة فهم لا يبصرون!!... (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب و لا هم ينصرون)

رجع الى سيرة البهاء

لما استقر البهاء و حزبه فى عكاء، و أطلقت الدولة حريتهم فى الروحة و الجيئة، الا ـ أن يغادر البهاء عكاء كما مر - رأى ألا نجاح لدعوته، و لا قيام لأمره، مادام الرقباء من حزب أخيه يعدون أنفاسه، و يرصدون حركاته و سكناته. فأوعز الى حزبه أن أبيدوا هؤلاء الرقباء ليخلو لنا الجو، و تلخص طريقنا من العقبات. فما هى الا كلمة خرجت من فمه حتى أبادوهم عن آخرهم فى ليلة واحدة طعنا بالحراب، و ضربا (بالشاطور). فاضطربت الحكومة، و قبضت على البهاء و حزبه، و كبلتهم بالحديد، و ألقتهم فى ظلمات السجن يسامون الخسف، و سوء العذاب. ثم أطلقت سراح البهاء، و جعلته تحت الرقابة الدقيقة، بعد أن لبث فى السجن ۳۸ ساعة على قول البهائيين، و أربعة أشهر على قول الحكومة و الأزليين. و لبث أتباعه فى سجنهم شهورا و أعواما حتى أطلق سراحهم بشفاعة الدرهم و وساطة الدينار على قول الأزليين. و نعم الشفيع الدرهم، و الوسيط الدينار [صفحه ۲۶۸] لذلك تضعضع شأن الأزل، و خفت صوته، و ارتجت أركان دعوته، و قوى أمر البهاء، و انبسط نفوذه، و عظم سلطانه، و انتقل بتدرجه فى النجاح من منصب خلافة الباب، الى المهدوية، فالولاية المطلقة، فالنبوة و الرسالة، فالمسيحية، فالربوبية و الألوهية، و العياذ بالله. و بث الدعاة خفية فى بلاد الدولة، و فارس، و الهند، و جهرة فى القوقاس من بلاد الروس، فأكرمت حكومتها مثواهم، و آتتهم الحرية المطلقة فى نشر باطلهم و الدعوة اليه، حتى أنها صرحت لهم باقامة معبدين أحدهما فى (باكو) و الآخر فى (عشق آباد) اذ رأت أن مظاهرتها لهؤلاء الخسرة، و شدها لأزرهم، و تقويتها لأمرهم، ربما تحقق أمانيها التى تطمح اليها فى فارس، و تبذل فى سبيل نيلها كل مرتخص و غال، و حسبنا الله و نعم الوكيل و استمر البهاء يعمل لتأييد دعوته بما استطاع من قوة حتى أهلكه الله، و انتقل الأمر من بعده الى خليفته و ولده الأكبر المرزا عباس نزيل مصر الآن. و كان هلاكه فى الساعة الثانية بعد نصف الليل من مساء يوم السبت ثانى ذى القعدة سنة ۱۳۰۹ من الهجرة الموافق ۲۸ مايو سنة ۱۸۹۲ من الميلاد. و عاش ۷۶ عاما و ۱۰ أشهر و يوما واحدا. و خلف خمسة بنين، و أربع بنات. أما الأبناء فهم: المرزا عباس الملقب بغصن الله الأعظم و بالفرع الكريم المنشعب من الأصل القديم فى حياة أبيه و بعبد البهاء بعد موته - ولد فى ۵ جمادى الأولى سنة ۱۲۶۵ من الهجرة، و المرزا مهدى الملقب بغصن الله الأظهر سقط من سطح البيت فى بغداد فمات، و المرزا محمد على الملقب بغصن الله الأكبر، و المرزا ضياء الله، و المرزا بديع الله، الملقبان بالغصنين. أما البنات [صفحه ۲۶۹] فاحداهن ماتت فى بغداد، و أخرى لم تتزوج بعد، و اثنتان متزوجتان: احداهما بالسيد على بن الحاج السيد حسن الشيرازى الملقب بالافنان الكبير، و الثانية بالمرزا مجد

الـدين بن المرزا موسـى أخى البهـاء الملقب بـالكليم. و المرزا عباس و المرزا مهـدى و أختهما التى لم تتزوج من أم واحـدة، و المرزا محمد على من زوجة أخرى، و ضياء الله و بديع الله من زوجة ثالثة. اه

تأليف البهاء

ألف البهاء كتبا جمـة منها: كتاب (هفت وادى) بالفارسـية، سـلك فيه مسـلك التصوف. و كتاب (الأقـدس) نهج فيه على زعمه منهج القرآن فى ترتيب الآيات و السور، و دون فيه شـريعته و أحكامها، و هو باللغة العربية. و كتاب (ايقان) بالفارسية، و سماه أولا (نسخهى خـال) أى نسـخة الخـال يعنى خـال البـاب الـذى وقف منه فى أخريـات أيامه على مـدعيات ابن أخته، ثم غيره باسم (ايقان). و كتاب (هيكـل) بالفارسـية و العربيـة. و كتـاب (اشـراقات). و كتاب (ألواح). و كتاب (عهـد). و هـذا الأخير آخر كتبه بين فيه وصاياه و جعل الأمـر فيه من بعـده لابـنه الأكبر المرزا عبـاس الملقب بغصن الله الأعظم، و من بعـده لابنه الثانى المرزا محمـد على الملقب بغصن الله الأكبر، و أغلق باب النبوة أو الربوبيـة و الألوهيـة الى ألف سـنة من بعـده كما قال فى الصـفحة الثالثـة عشـرة من (الأقـدس) و هو: «من يدعى أمرا قبل اتمام ألف سـنة كاملة انه كذاب مفتر، [صـفحه ۲۷۰] نسـئل الله بأن يؤيده على الرجوع ان تاب هو التواب، و ان أصـر على ما قال يبعث عليه من لا يرحمه (أى يقتله) انه شديـد العقاب، من يؤول هذه الآية أو يفسـرها بغير ما نزل فى الظاهر انه محروم من روح الله و رحمته التى سبقت العالمين، خافوا الله و لا تتبعوا ما عندكم من الأوهام اتبعوا ما يأمركم به ربكم العزيز الحكيم» اه (قلت) و لا أدرى كيف جاز للمرزا عباس بعد هذا التصـريح أن يغير و يبدل فى أحكام أبيه، و يثبت منها ما شاء، و يمحو ما شاء، و يدعى نزول الوحى عليه بذلك، سواء كانت دعواه: ولاية، أو نبوة، أو رسالة، أو ربوبية و ألوهية، كما يشاء أن يسـميها. حتى أن أخاه المرزا محمد على و شـيعته قـد انكروا عليه ذلك أشـد الانكار، و رموه بالكفر و المروق من دين البهاء!!... (راجع الصـفحة السادسـة عشـرة من هذا الكتـاب) ذلـك ما نسأل عنه البهائيـة العباسـية من جهـة، و امامهم عباسا، أو نبيهم، أو رسولهم، أو الههم، أو ابن‌الههم، كما يحبون أن يسموه، أو كمـا يحب أن يسـمى هو نفسه من جهـة أخرى... فهـل من جواب؟؟... أللهم الا أن يقولوا جميعا: الولـد سـر أبيه، و لا تلد الحية الا حوية، و من يشابه أبه فما ظلم...

احكام شريعة البهاء

نورد فى هذا الفصل ما يتسع له المقام مما دونه البهاء فى كتابه (الأقدس) من أصول دينه و أحكام شريعته نقلا عن كتاب (مفتاح باب [صفحه ۲۷۱] الأبواب) الآنف الـذكر [۲۳] و اليـك هو بنصه و فصه، و لحنه و الحـاده: (فى صـلاتهم) قـد كتب عليكم الصـلاة تسع ركعـات لله منزل الآيـات حين الزوال و فى البكور و الآصـال، و عفونا عن عـدة أخرى أمرا فى كتاب الله انه لهو الآمر المقتـدر المختار (فى قبلتهم) و اذا أردتم الصـلاة و لوا وجوهكم شطرى الأقدس المقام المقدس (أى عكاء) الذى جعله الله مطاف الملأ الأعلى و مقبل أهل مدائن البقاء و مصدر الأمر لمن فى الأرضـين و السـموات (فى صـلاة ميتهم) قد نزلت فى صلاة الميت ستة تكبيرات من الله منزل الآيات. و الذى عنده علم القراءة له أن يقرأ ما نزل قبلها و الا عفا الله عنه انه لهو العزيز الغفار. لا يبطل الشـعر صلواتكم و لا ما منع عن الروح مثل العظام و غيرها، البسوا السـمور كما تلبسون الخز و الـديباج و ما دونهما انه ما نهى فى الفرقان و لكن اشـتبه على العلماء انه لهـو العزيز العلام (فى أحكـام صـومهم و صـلواتهم) قـد فرض عليكـم الصـلاة و الصـوم من أول البلوغ أمرا من لـدى الله ربكم و رب آبـائكم الأولين. من كـان فى نفسه ضـعف من المرض أو الهرم عفـا الله عنه فضـلا من عنـده انه لهـو الغفور الكريم. قـد أذن الله لكم السـجود على كل شـىء طاهر و رفعنا عنكم حكم الحـد فى الكتاب ان الله يعلم و أنتم لا تعلمون من لم يجد الماء يذكر خمس مرات «بسم الله الأطهر» ثم يشـرع فى العمل هـذا ما حكم به مولى العالمين. و البلدان التى طالت فيها الليالى [صـفحه ۲۷۲] و الأيام فليصلين بالساعـات و المشاخص التى منها تحـددت الأوقات انه لهو المبين الحكيم (فى ابطال صـلاة الآيات) قـد عفونا عنكم صـلاة الآيات اذا

ظهرت أن اذكروا الله بالعظمة و الاقتدار انه هو السميع البصير. قولوا العظمة لله رب ما يرى و ما لا يرى رب العالمين (فى ابطال صلاة الجماعة) كتب عليكم الصلاة فرادى قد رفع حكم الجماعة الا ـ فى صلاة الميت انه لهو الآمر الحكيم. قد عفا الله عن النساء حين يجدون الدم الصوم و الصلاة و لهن أن يتوضأن و يسبحن خمسا و تسعين مرة من زوال الى زوال «سبحان الله ذى الطلعة و الجمال» هذا ما قدر فى الكتاب ان أنتم من العالمين. و لكم و لهن فى الأسفار اذا نزلتم و استرحتم المقام الا من مكان كل صلاة سجدة واحدة و اذكروا فيها «سبحان الله ذى العظمة و الاجلال و الموهبة و الافضال» و الذى عجز يقول «سبحان الله» انه يكفيه بالحق انه لهو الكافى الباقى الغفور الرحيم. و بعد اتمام السجود لكم و لهن أن تقعدوا على هيكل التوحيد و تقولوا ثمانية عشرة مرة «سبحان الله ذى الملك و الملكوت» كذلك يبين الله سبل الحق و الهدى و انها انتهت الى سبيل واحد و هو هذا الصراط المستقيم (فى حجهم) قد حكم الله لمن استطاع منكم حج البيت (أى مدفنه بعكاء) دون النساء عفا الله عنهن رحمة من عنده انه لهو المعطى الوهاب (فى أحكام نكاحهم) قد كتب الله عليكم النكاح اياكم أن تجاوزوا عن الاثنين، و الذى أقنع بواحدة من الاماء استراحت نفسه و نفسها، و من اتخذ بكرا لخدمته لا بأس عليه كذلك كان الأمر من قلم الوحى [صفحه ۲۷۳] بالحق مرقوما. تزوجوا يا قوم ليظهر منكم من يذكرنى بين عبادى (يعنى يذكره هو) هذا من أمرى عليكم اتخذوه لأنفسكم معينا (الى أن يقول) انه قد حدد فى البيان برضاء الطرفين (أى الزوج و الزوجة فقط) انا لما أردنا المحبة و الوداد و اتحاد العباد لذا علقناه باذن الأبوين بعد هما لئلا تقع بينهم الضغينة و البغضاء و لنا فيه مآرب أخرى و كذلك كان الأمر مقضيا. لا يحقق الصهار، الا بالأمهار، قد قدر للمدن تسعة عشر مثقالا من الذهب الا بريز و للقرى من الفضة، و من أراد الزيادة حرم عليه أن يتجاوز عن خمسة و تسعين مثقالا كذلك كان الأمر بالعز مسطورا. و الذى اقتنع بالدرجة الأولى خير له فى الكتاب انه يغنى من يشاء بأسباب السموات و الأرض و كان الله على كل شىء قديرا. قد كتب الله لكل عبد أراد الخروج من وطنه أن يجعل ميقاتا لصاحبته فى أية مدة أراد ان أتى و وفى بالوعد انه اتبع أمر مولاه و كان من المحسنين من قلم الأمر مكتوبا. و الا ان اعتذر بعذر حقيقى فله أن يخبر قرينته و يكون فى غاية الجهد للرجوع اليها و ان فات الأمران فلها تربص تسعة أشهر معدودات و بعد اكمالها لا ـ بأس عليها فى اختيار الزوج و ان صبرت انه يحب الصابرات و الصابرين، اعملوا أوامرى و لا تتبعوا كل مشرك كان فى اللوح أثيما. و ان أتى الخبر حين تربصها لها أن تأخذ المعروف انه أراد الاصلاح بين العباد و الاماء، اياكم أن ترتكبوا ما يحدث به العناء بينكم كذلك قضى الأمر و كان الوعد مأتيا. و ان أتاها خبر الموت أو القتل و ثبت بالشياع أو بالعدلين لها أن تلبث فى البيت و اذا مضت أشهر معدودات لها الاختيار فيما تختار هذا ما حكم به من كان على الأمر قويا. و ان حدث بينهما كدورة أو كره ليس له أن يطلقها و له أن يصبر سنة كاملة [صفحه ۲۷۴] لعله تسطع بينهما رائحة المحبة و ان كملت و ما فاحت فلا بأس فى الطلاق انه كان على كل شىء حكيما. قد نهاكم الله عما عملتم بعد طلقات ثلاث فضلا من عنده لتكونوا من الشاكرين فى لوح كان من قلم الأمر مسطورا. و الذى طلق له الاختيار فى الرجوع بعد انقضاء كل شهر بالمودة و الرضاء ما لم تستحصن و اذا استحصنت تحقق الفصل بوصل آخر و قضى الأمر الا من بعد أمر مبين كذلك كان الأمر من مطلع الجمال فى لوح الجلال بالاجلال مرقوما (يعنى بمطلع الجمال نفسه) و الذى سافر و سافرت معه ثم حدث بينهما الاختلاف فله أن يؤتيها نفقة سنة كاملة و يرجعها الى المقر الذى خرجت عنه أن يسلمها بيد أمين و ما تحتاج به فى السبيل ليبلغها الى محلها ان ربك يحكم كيف يشاء بسلطان كان على العالمين محيطا. و التى طلقت بما ثبت عليها منكر لا نفقة لها أيام تربصها كذلك كان نيرالأمر من أفق العدل مشهودا. ان الله أحب الوصل و الوفاق، و أبغض الفصل و الطلاق، عاشروا يا قوم بالروح و الريحان، لعمرى سيفنى من فى الامكان، و ما يبقى هو العمل الطيب و كان الله على ما أقول شهيدا (فى عدة الشهور عندهم) ان عدة الشهور تسعة عشر شهرا فى كتاب الله قد زين أولها بهذا الاسم المهيمن على العالمين (يعنى اسمه هو). (قلت) اقتفى البهاء خطوات الباب فى تقسيم السنة فجعلها تسعة عشر شهرا، و كل شهر تسعة عشر يوما، و سمى الأيام الباقية التى يتم بها الحول ۳۶۶ يوما على الحساب الشمسى و هى خمسة أيام «أيام الهاء» و هو مستفاد من طائفة الباطنية و لكن بتصرف يسير و جعل لكل شهر من شهور السنة اسما خاصا به: فالأول اسمه (بهاء) كما مر، و الثانى (جلال) و

الثالث (جمال) و الرابع (عظمة) و الخامس [صفحه ۲۷۵] (نور) و السادس(رحمة) و السابع (کلمات) و الثامن (کمال) و التاسع (أسماء) و العاشر (عزة) و الحادی عشر (مشیئة) و الثانی عشر (علم) و الثالث عشر (قدرة) و الرابع عشر (قول) و الخامس عشر (سائل) و السادس عشر (شرف) و السابع عشر (سلطان) و الثامن عشر (ملک) و التاسع عشر (علاء) و به یتم الحول. و جعل لکل یوم من أیام الأسبوع اسما خاصا به أیضا: فالأول (جلال) و الثانی (جمال) و الثالث (کمال) و الرابع (فضال) و الخامس (عدال) و السادس (استجلال) و السابع (استقلال) و به تتم أیام الأسبوع و هذا مأخوذ عن قدماء الفرس اذ جعلوا لکل یوم من أیام الشهر الثلاثین اسما خاصا به فلا یعدون. ثم ان البهائیین یؤرخون و قائعهم هکذا: فیقولون - حدث ذلک فی یوم کذا من میلاد (حضرت أعلی، أو نقطة أولی، أو طلعت أعلی، أی المرزا علی محمد الباب) و کان میلاده فی أول المحرم سنة ۱۲۳۵، أوفی یوم کذا من بعثته (أی یوم قیامه بالدعوة الی الکفر) و کانت فی ۵ جمادی الأولی سنة ۱۲۶۰، أو شهادته (أی یوم هلاکه) و کانت فی ۲۸ شعبان سنة ۱۲۶۶ علی قولهم و فی ۲۷ شعبان سنة ۱۲۶۵ علی قول حکومة الفرس، أو میلاد (جمال قدم، أو جمال مبارک، أی المرزا حسین علی البهاء) و کان فی ثانی المحرم سنة ۱۲۳۳، أو ظهور (طلعت أبهی أی البهاء) و کان فی ۵ جمادی الأولی سنة ۱۲۶۹ المسماة (بعام بعد حین) أو هجرته (أعنی نفیه) من دارالسلام (أی بغداد) و کنت فی ۱۵ ذی القعدة سنة ۱۲۷۹، أو وروده أرض السر (أی منفاه فی أدرنة) و کان فی أول رجب سنة ۱۲۸۰، أو وروده (أرض مقصود) أی معقله فی عکاء و کان فی ۱۲ جمادی الأولی سنة ۱۲۸۵، أو صعوده (أی یوم هلاکه) و کان فی الساعة الثانیة بعد [صفحه ۲۷۶] نصف اللیل من مساء یوم السبت ثانی ذی القعدة سنة ۱۳۰۹ الموافق ۲۸ مایو سنة ۱۸۹۲ من المیلاد علی الحساب الغربی و ۱۶ آیار سنة ۱۸۹۲ علی الحساب الشرقی. و هم ولعون ولعا شدیدا بأن یوفقوا بحساب الجمل بین أسمائهم و الأسماء الحسنی، أو بینها و بین أسماء الأنبیاء و المرسلین، أو بین حوادثهم و بین الآیات و الأحادیث و أشعار المتصوفة لیستخلصوا منها ما یقیمون به الأدلة و البراهین علی صدق مزاعمهم و صحة دعاواهم، و یتباهون بذلک أشد المباهاة، کما یتباهون باستعمال الأسماء الغریبة المهجورة، و تسمیة أنفسهم بها، کل علی قدره و مکانته، و هذا مأخوذ من اصطلاحات مجوس الفرس القدماء، و الیهود، و النصاری، و بعض المتصوفة، و الباطنیة، و الدروز، و یعظمون العدد التاسع من طبقة الآحاد فی الحساب و فی التقسیم و فی التسمیة و غیر ذلک، و هو مأخوذ عن قدماء الهنود و بعض متصوفة الاسلام فقد جاء فی أشعارهم: (و کان ظهور الله فی العدد الخمس) (و ان ظهور الحق بالعدد التسع). و لهم (أی البهائیین) فی ذلک تفاسیر عجیبة منها قولهم: «اذا ضربت عدد التسعة فی العدد الخامس کان الحاصل خمسة و أربعین و اذا حسبت اسم آدم بالجمل کان مجموعه خمسة و أربعین أیضا، فجمیع الأسماء التی علم الله آدم مندمجة تحت هذه الأعداد، و اذ کان اسم «البهاء» یبلغ بحساب الجمل تسعة فهو آدم الأول، و به ظهر الحق أو فیه ظهر الله» و هلم جرا. أعاذنا الله من هذا الکفر و الضلال (شهر صیامهم و عید فطرهم) یا قلم الأعلی، قل یا ملأ الانشا، قد کتبنا علیکم الصیام أیاما معدودات و جعلنا النیروز عیدا لکم بعد اکمالها کذلک أضاء شمس البیان (أی بیان الباب) من أفق الکتاب من لدن مالک المبدأ و المآب. و اجعلوا الأیام الزائدة عن الشهور قبل [صفحه ۲۷۷] شهر الصیام انا جعلناها مظاهر الهاء بین اللیالی و الأیام. لذا ما تحددت بحدود السنة و الشهور. ینبغی لأهل البهاء أن یطعموا فیها أنفسهم و ذوی القربی ثم الفقراء و المساکین و یهللن و یکبرن و یسبحن و یمجدن ربهم بالفرح و الانبساط. و اذا تمت أیام الاعطاء قبل الامساک فلیدخلن فی الصیام کذلک حکم مولی الأنام. (قلت) یشیر بهذه الجمل الی أنه أبقی حکم الباب فی الصوم، و عید الفطر، و أیام الهاء (و هی الأیام الخمسة المباحة) علی ما کان علیه بلا زیادة و لا نقص (راجع حکم الباب فی الصفحة ۲۲۹ من هذا الکتاب). (رجع) لیس علی المسافر و المریض و الحامل و المرضع من حرج، عفا الله عنهم فضلا من عنده انه لهو العزیز الوهاب. هذه حدود الله التی رقمت من القلم الأعلی فی الزبر و الألواح. تمسکوا بأوامر الله و أحکامه و لا تکونوا من الذین أخذوا أصول أنفسهم و نبذوا أصول الله و راءهم بما اتبعوا الظنون و الأوهام. کفوا أنفسکم عن الأکل و الشرب من الطلوع الی الأفول ایاکم أن یمنعکم الهوی عن هذا الفضل الذی قدر فی الکتاب قد کتب لمن دان بالله الدیان أن یغسل فی کل یوم یدیه ثم وجهه و یقعد مقبلا الی الله و یذکر خمسا و تسعین مرة «الله أبهی» کذلک حکم فاطر السماء

(يعنى بالسماء الدين) اذ استوى على أعراش الأسماء بالعظمة و الاقتدار (فى حكم الزانى و الزانية) قد حكم الله لكل زان و زانية دية مسلمة الى بيت العدل و هى تسعة مثاقيل من الذهب و ان عاد مرة أخرى عودوا بضعف الجزاء، هذا ما حكم به مالك الأسماء فى الأولى، و فى الأخرى قدر لها عذاب مهين. من ابتلى بمعصية فله أن يتوب و يرجع الى الله انه يغفر لمن يشاء و لا يسئل عما شاء انه لهو [صفحه ۲۷۸] التواب العزيز الحميد (فى حكم السارق) قد كتب على السارق النفى و الجبس و فى الثالث فاجعلوا فى جبينه علامة يعرف بها لئلا تقبله مدن الله و دياره، اياكم أن تأخذكم الرأفة فى دين الله، اعملوا ما أمرتم به من لدن مشفق رحيم (فى حكم القاتل و محرق البيوت عمدا) من أحرق بيتا متعمدا فأحرقوه. و من قتل نفسا عامدا فاقتلوه. خذوا سنن الله بأيادى القدرة و الاقتدار ثم اتركوا سنن الجاهلين. و ان تحكموا لها حبسا أبديا لا بأس عليكم فى الكتاب انه لهو الحاكم على ما يريد (فى حكم الزكاة عندهم) و الذى يملك مائة مثقال من الذهب فتسعة عشر مثقالا لله فاطر الأرض و السماء اياكم يا قوم أن تمنعوا أنفسكم عن هذا الفضل العظيم (هذه هى الاتاوة التى يتقاضاها المرزا عباس سنويا من أتباعه) قد أمرناكم بهذا بعد اذ كنا أغنياء عنكم و عن كل من فى السموات و الأرضين (الى أن يقول) يا قوم لا تخونوا فى حقوق الله و لا تصرفوا فيها الا بعد اذنه (يعنى اذنه هو) كذلك قضى الأمر فى الألواح و فى هذا اللوح المنيع (الى أن يقول) قد حضرت لدى العرش (يعنى نفسه) عرائض شتى من الذين آمنوا و سألوا فيها الله رب ما يرى و ما لا يرى رب العالمين. لذا نزلنا اللوح بطراز الأمر لعل الناس بأحكام ربهم يعملون. و كذلك سئلنا من قبل فى سنين متواليات، و أمسكنا القلم حكمة من لدنا الى أن حضرت كتب من أنفس معدودات فى تلك الأيام، لذا أجبناهم بالحق بما تحيى به القلوب. (قلت) علق على هذا مؤلف (مفتاح باب الأبواب) بقوله: «يظهر من هذه الأقوال أنه لولا الحاح المؤمنين به لما كان ينزل هذه الأحكام و ما كان يؤسس دينه و يلزم [صفحه ۲۷۹] عباده باتباعه. و هذا شأن بديع من الألوهية الجديدة يختلف عن شؤون الآلهة القديمة. عش رجبا ترعجبا» ا ه بحروفه (فى تحريم زوجات آبائهم عليهم) قد حرمت عليكم أزواج آبائكم، انا نستحى أن نذكر حكم الغلمان، اتقوا الرحمن، يا ملأ الامكان، و لا ترتكبوا ما نهيتم عنه فى اللوح، و لا تكونوا فى هيماء الشهوات من الهائمين (قلت) علق مؤلف (مفتاح باب الأبواب) على هذا بقوله: «ليت شعرى هل التحريم واقع على أزواج الآباء فقط دون سائر محرمات القرابة الأخرى أم كيف؟ أو كما يقال فى حقهم و العهدة عليهم من أنه لم يحرم عليهم غير الأم و زوج الأب، و يجوز عندهم نكاح ما لا يجوز عند اليهود و النصارى و المسلمين قاطبة من نكاح بناتهم و أخواتهم الخ. و تغيير هذا الحكم كان من ضمن أسباب الشقاق بين عباس افندى و شقيقه المرزا محمد على اذ لم يرض الثانى ما أبطله الأول من أحكام أبيهما أو الههما فيما يتعلق بنكاح الأخت و غيرها من المحرمات و الله أعلم، فقاما يكفر بعضهما بعضا و انشقت بذلك عصا البابية البهائية و حلت عروة انفصامها. ثم لم نعلم سبب استحيائه عن ذكر حكم الغلمان بالتحليل أو التجويز أو التسويغ أو التقبيح أو التحريم حيث ان هذا الأمر الممقوت صار الآن فى مقدمة آفات العمران و من أعظم مسودات وجه الانسانية و عمت بليته فى الشرق و الغرب. فكيف يستحى عن التصريح بالتحليل أو التحريم به فى هذا التشريع الجديد. ان كان قصده التحليل فأين مسوغاته و ان كان قصده التحريم. فأين أين توضيح العقاب و مجازاة الفاعلين. رضى الله عمن يحل لنا عن هاتين المشكلتين المعضلتين المذكورتين و يكون له الأجر و الثواب» ا ه بحروفه [صفحه ۲۸۰] (فى شراب الخمر عندهم) ليس للعاقل أن يشرب ما يذهب به العقل و له أن يعمل ما ينبغى للانسان لا ما يرتكبه كل غافل مريب (قلت) يظهر من هذا التمويه أنه يحل الخمر ما لم تذهب بالعقل فتأمل... (فى أن كل شيء طاهر عندهم و لا نجاسة مطلقا) و كذلك رفع الله حكم دون الطهارة عن كل الأشياء و عن ملل أخرى موهبة من الله انه لهو الغفور الكريم. قد انغمست الأشياء فى بحر الطهارة فى أول الرضوان اذ تجلينا على من فى الامكان باسمائنا الحسنى و صفاتنا العليا هذا من فضلى الذى أحاط العالمين...!!! (فى أن سماع الغناء مباح لهم) انا حللنا لكم اصغاء الأصوات و النغمات، اياكم أن يخرجكم الاصغاء عن شأن الأدب و الوقار، افرحوا بفرح اسمى الأعظم الذى به تولهت الأفئدة و انجذبت عقول المقربين. انا جعلناه مرقاة لعروج الأرواح الى الأفق الاعلى، لا تجعلوه جناح النفس و الهوى انى أعوذ أن تكونوا من الجاهلين (فى اباحة أوانى الذهب و الفضة لهم) من أراد أن يستعمل أوانى الذهب و الفضة لا بأس عليه، اياكم أن

تغمس أياديكم فى الصحاف و الصحان، خذوا ما يكون أقرب الى اللطافة، انه أراد أن يربيكم على آداب أهل الرضوان فى ملكوته الممتنع المنيع (فى تربية الأولاد عندهم) كتب على كل أب تربية ابنه و بنته بالعلم و الخط و دونهما عما حدد فى اللوح و الذى ترك ما أمر به فللأمناء أن يأخذوا منه ما يكون لازما لتربيتهما ان كان غنيا و الا يرجع الى بيت العدل (أى بيت‌المال) انا جعلناه مأوى الفقراء و المساكين. ان الذى ربى ابنه أو ابنا من الأبناء كأنه ربى أحد أبنائى عليه بهائى و عنايتى و رحمتى التى سبقت العالمين...!!! [صفحه ٢٨١] (فى بيت العدل عندهم) قد كتب الله على كل مدينة أن يجعلوا فيها «بيت العدل» و يجتمع فيه النفوس على عدد البهاء (أى تسعة أشخاص لاعتبارهم الهمزة واحدا) و ان ازداد لا بأس و يرون كأنهم يدخلون محضر الله العلى الأعلى و يرون من لا يرى و ينبغى لهم أن يكونوا أمناء الرحمن بين الامكان و وكلاء الله لمن على الأرض كلها و يشاوروا فى مصالح العباد لوجه الله كما يشاورون فى أمورهم و يختاروا ما هو المختار كذلك حكم ربكم العزيز الغفار. اياكم أو تدعوا ما هو المنصوص فى النصوص فى اللوح اتقوا الله يا أولى الأنظار (فى أحكام الأوقاف عندهم) قد رجع الأوقاف المختصة للخيرات الى الله مظهر الآيات، ليس لأحد أن يتصرف فيها الا بعد اذن مطلع الوحى و من بعده يرجع الحكم الى الأغصان (أى أولاده) و من بعدهم الى بيت العدل ان تحقق أمره فى البلاد (انه لفى شك من تحقيقه مريب، فما أجهل هذا الا له العجيب) ليصرفوها فى البقاع المرتفعة فى هذا الأمر و فيما أمروا به من لدن مقتدر قدير. و الا ترجع الى أهل البهاء الذين لا يتكلمون الا بعد اذنه و لا يحكمون الا بما حكم الله فى هذا اللوح أولئك أولياء النصر بين السموات و الأرضين. ليصرفوها فيما حدد فى الكتاب من لدن عزيز كريم (فى الوصية عندهم) قد فرض بكل نفس كتاب الوصية و له أن يزين رأسه بالاسم الأعظم (يعنى اسمه) و يعترف فيه بواحد نية الله فى مظهر ظهوره (أى فيه و العياذ بالله) و يذكر فيه ما أراد من المعروف ليشهد له فى عوالم الأمر و الخلق و يكون له كنزا عند ربه الحافظ الأمين (فى أحكام الديات عندهم) قد أرجعنا ثلث الديات كلها الى مقر [صفحه ٢٨٢] العدل و نوصى رجاله بالعدل الخالص ليصرفوا ما اجتمع عندهم فيما أمروا به من لدن عليم حكيم. يا رجال العدل كونوا رعاة أغنام الله فى مملكته، احفظوهم عن الذئاب الذين ظهروا بالأثواب كنا تحفظون أبناءكم كذلك ينصحكم الناصح الأمين. اذا اختلفتم فى أمر فارجعوه الى الله (أى اليه) مادامت الشمس مشرقة من أفق هذا السماء (أى مادام حيا) و اذا غربت ارجعوا الى ما نزل من عنده انه ليكفى العالمين. قل يا قوم لا يأخذكم الاضطراب اذا غاب ملكوت ظهورى و سكنت أمواج بحر بيانى ان فى ظهورى لحكمة و فى غيبتى حكمة أخرى ما اطلع بها الا الله الفرد الخبير. و نريكم من أفقى الأبهى و ننصر من قام على نصرة أمرى بجنود من الملأ الأعلى (يعنى أبناءه) و قبيل من الملائكة المقربين (يعنى أتباعه و أهل ديانته) (فى الأعياد عندهم) قد انتهت الأعياد الى العيدين الأعظمين: أما الأول أيام فيها تجلى الرحمن على من فى الامكان بأسمائه الحسنى و صفاته العليا (أى يوم ميلاده) و الآخر يوم فيه بعثنا من بشر الناس بهذا الاسم (يعنى اسمه) الذى قامت الأموات و حشر فى السموات و الأرضين (أى يوم بعثه للباب) و الاخرين (؟) فى يومين كذلك قضى الأمر من لدن آمر عليم (الى أن يقول) قل ان العيد الأعظم لسلطان الأعياد، اذكروا يا قوم نعمة الله عليكم اذ كنتم رقداء أيقظكم من نسمات الوحى و عرفكم سبيله الواضح المستقيم (قلت) سمى البهاء عيد ميلاده (عيد رضوان) و لا أعلم وجها لهذه التسمية، و هو يبتدىء من عصر اليوم الثالث و الثلاثين لعيد النيروز عند الفرس و لعيد الفطر عند البابية و البهائية، و يمكث ٢١ يوما أجلها و أفضلها: اليوم الأول، و التاسع، و الثانى عشر، فقد حرم [صفحه ٢٨٣] عليهم فيها مباشرة أى عمل خلافا لغيرها من أيام العيد. أما عيد ميلاد الباب فهو فى أول المحرم من كل عام هجرى، و كانوا فى أول نشأتهم يبجلون هذا العيد غاية التبجيل، ثم قل اعتبارهم له الآن. و للبهائيين عيدان آخران: الأول «عيد درويش» و يسمى «ليلة القدس» يقع كل عام فى اليوم الثانى من شهر رجب الأصم و يمكث يوما و ليلة، و هو من مستحدثات البهاء، أحدثه تذكارا لنجاة (درويش) من وجوه أشياعه من سجن الحكومة، و تسلية له. و الثانى عيد استحدث بعد هلاك البهاء تذكارا لميلاد المرزا عباس، و يقع فى اليوم الخامس من جمادى الأولى كل سنة، و لكنه لم ينتشر بين أفراد البهائيين حتى الآن. (فى الحث على بناء كعبتين له) و ارفعن البيتين فى المقامين و المقامات التى فيها استقر عرش ربكم الرحمن (يعنى نفسه) كذلك يأمركم مولى العارفين. اياكم أن تمنعكم شؤونات الأرض عما أمرتم به من

لدن قوى أمين (فى أنه واحد أحد ليس له شريك فى الملك) ليس لمطلع الأمر شريك فى العصمة الكبرى، انه لمظهر يفعل ما يشاء، فى ملكوت الانشاء، قد خص الله هذا المقام لنفسه و ما قدر لأحد نصيب من هذا الشأن العظيم المنيع هذا أمر الله قد كان مستورا فى حجب الغيب أظهرناه فى هذا الظهور و به خرقنا حجاب الذين ما عرفوا حكم الكتاب و كانوا من الغافلين...!! (فى تصريحه بدعوى الألوهية) يا ملأ الانشاء، اسمعوا نداء مالك الأسماء، انه يناديكم من شطر سجنه الأعظم أنه لا اله الا انا المقتدر المتكبر المتسخر المتعالى العليم الحكيم، أنه لا اله الا هو المقتدر [صفحه ۲۸۴] على العالمين. لو يشاء يأخذ العالم بحكمة من عنده، اياكم أن تتوقفوا فى هذا الأمر الذى خضع له الملأ الأعلى، و أهل مدائن الأسماء، اتقوا الله و لا تكونن من المحتجبين. احرقوا الحجبات بنار حبى، و السبحات بهذا الاسم (يعنى اسمه) الذى به سخرنا العالمين (قلت) و اقرأ تصريحه بالألوهية أيضا فى الصفحة الرابعة عشرة من كتابنا هذا (فى خطابه علماء أمته أو عباده أو مخلوقاته كما يقول) طوبى لكم يا معشر العلماء فى البهاء، تالله أنتم أمواج البحر الأعظم و أنجم سماء الفضل و ألوية النصر بين السموات و الأرضين. أنتم مطالع الاستقامة بين البرية، و مشارق البيان لمن فى الامكان، طوبى لمن أقبل اليكم ويل للمعرضين. ينبغى اليوم لمن شرب رحيق الحيوان، من يد ألطاف ربه الرحمن (يعنى نفسه) أن يكون نباضا كالشريان، فى جسد الامكان، ليحرك به العالم و كل عظم رميم. يا أهل الانشاء، اذا طارت الورقاء، عن أيك الثناء، و قصدت المقصد الأقصى الأخفى ارجعوا لما لا عرفتموه من الكتاب الى الفرع المنشعب من هذا الأصل القديم. (قلت) يريد بالورقاء نفسه، و بالفرع ابنه المرزا عباس، و بالأصل القديم، أنه رب العالمين، أعاذنا الله من هذا الضلال المبين (فى خطابه علماء الاسلام) قل يا معشر العلماء لا تزنوا كتاب الله بما عندكم من القواعد و العلوم، انه لقسطاس الحق بين الخلق قد يوزن ما عند الأمم بهاذا القسطاس الأعظم و انه بنفسه لو أنتم تعلمون. تبكى عليكم عين عنايتى لانكم ما عرفتم الذى دعوتموه فى العشى و الاشراق و فى كل أصيل و بكور. توجهوا يا قوم بوجوه بيضاء، و قلوب نوراء، الى البقعة المباركة الحمراء (أى عكاء) التى فيها تنادى سدرة المنتهى: أنه لا اله الا أنا المهيمن القيوم (يعنى نفسه) [صفحه ۲۸۵] يا معشر العلماء! هل يقدر أحد منكم أن يستن معى فى ميدان المكاشفة و العرفان، أو يجول فى مضمار الحكمة و التبيان، لا و ربى الرحمن، كل من عليها فان، و هذا وجه ربكم المحبوب (يعنى نفسه). يا قوم: انا قدرنا العلوم، لعرفان المعلوم، و أنتم احتجبتم بها عن مشرقها (أى هو) الذى به ظهر كل أمر مكنون. لو عرفتم الأفق الذى أشرقت منه شمس الكلام لنبذتم الأنام و ما عندهم و أقبلتم الى المقام المحمود. قل هذه سماء فيها كنز أم الكتاب لو أنتم تعقلون (يريد بالسماء شريعته). هذا لهو الذى به صاحت الصخرة، و نادت السدرة على الطور المرتفع على الأرض المباركة: الملك لله الملك العزيز الودود (يعنى نفسه و العياذ بالله) (فى خطابه الملوك و السلاطين) يا معشر الملوك! قد اتى المالك و الملك لله المهيمن القيوم. ألا تعبدوا الا الله و توجهوا بقلوب نوراء الى وجه ربكم مالك الأسماء، هذا أمر لا يعادله ما عندكم لو أنتم تعرفون (قلت) يريد الله، و المالك، و المهيمن القيوم، و وجه الرب، نفسه أعاذنا الله من ذلك (قال) انا نراكم تفرحون بما جمعتموه لغيركم و تمنعون أنفسكم عن العوالم التى لم يحصيها الا الوحى المحفوظ. قد شغلتكم الأموال عن المآل هذا لا ينغبى لكم لو أنتم تعرفون. طهروا قلوبكم عن ذفر الدنيا مسرعين الى ملكوت ربكم فاطر الأرض و السماء (يعنى نفسه) الذى به ظهرت الزلازل و ناحت القبائل الا من نبذ الورى و أخذ ما أمر به فى لوح مكنون. هذا يوم فاز فيه الكليم بأنوار القديم و شرب زلال الوصال من هذا القدح الذى به سجرت البحور (قلت) يريد بالقديم نفسه، و بالبحور الأديان، و بتسجيرها فناءها تلقاء دينه الذى كنى عنه بالقدح، و نسخها به (رجع) قل تالله الحق ان الطور يطوف حول مطلع الظهور (أى حوله) [صفحه ۲۸۶] و الروح ينادى من الملكوت هلموا و تعالوا يا أبناء الغرور. هذا يوم فيه «سرع كوم الله» (هكذا فى الأصل) شوقا للقائه، و صاح «الصهيون» قد أتى الوعد و ظهر ما هو المكتوب فى ألواح الله المتعالى العزيز المحبوب (قلت) يشير بهذه الجمل ال أن موسى و عيسى و جميع الأنبياء و المرسلين من آدم الى الخاتم صلوات الله عليهم أجمعين قد و عدوا به فى كتبهم المنزلة و بشروا بظهوره فى صحفهم الموحاة و أنه قد تحقق اليوم ما وعدوا به و بشروا (رجع) يا معشر الملوك! قد نزل الناموس الأكبر فى المنظر الأنور (أى فيه) و ظهر كل أمر مستتر، من لدن مالك القدر، الذى به أتت الساعة و انشق القمر، و فصل كل أمر محتوم. يا

معشـر الملوک! أنتم الممالیـک، قـد ظهر المالک با حسن الطراز، و یـدعوکم الی نفسه المهیمن القیوم. ایاکم أن یمنعکم الغرور، عن مشـرق الظهور، أو تحجبکم الدنیا، عن فاطر السـما، قوموا علی خدمهٔ المقصود الذی خلقکم بکلمهٔ من عنده، و جعلکم مظاهر القدرهٔ لمـا کـان و یکون (قلت) یعنی نفسه بالمالک، و المهیمن القیوم، و مشـرق الظهور، و مالک القـدر، و فاطر السـماء، و المقصود الـذی خلقهم بکلمـهٔ من عنـده. أعاذنـا الله من هـذا الکفر (رجع) تـالله لا ـ نریـد أن نتصـرف فی ممالکم بل جئنا لتصـرف القلوب. انها لمنظر «البهـاء» یشـهد بـذلک ملکوت الأسـماء لو أنتم تفقهون. و الـذی اتبع مولاـه (أی هو) انه أعرض علی الـدنیا کلها و کیف هـذا المقام المحمود. دعوا الـبیت ثم أقبلوا الی الملکوت (أی دینه) هـذا مـا ینفعکم فی الآـخرهٔ و الأـولی یشـهد بـذلک مالـک الجبروت لو أنتم تعلمون. طوبی لملک قام علی نصرهٔ أمری فی مملکتی و انقطع عن سؤالی انه من أصحاب السفینهٔ الحمراء التی جعلها الله لأهل البهاء، ینبغی لکل أن یعز زوه و یوقروه و ینصـروه لیفتح [صفحه ۲۸۷] المدن بمفاتیح اسـمی المهیمن علی من فی ممالک الغیب و الشهود. انه بمنزلهٔ البصر للبشر، و الغرهٔ الغراء لجبین الانشاء، و رأس الکرم لجسد العالم، انصروه یا أهل البهاء بالأموال و النفوس... (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمهٔ انک أنت الوهاب)

طرف آخر من مفتریات البهاء

اشاره

تـذکر فی هـذا الفصل نتفا من رسالـهٔ له فی کتابه (الألواح یجیب بها علی کتاب أرسله الیه بعضـهم، و یعترض علی البابیـهٔ الأزلیـهٔ، و یرمیهم بالکفر و الضـلال. و الیک هی منقولـهٔ عن کتاب (مفتاح باب الأبواب) الآنف الذکر. قال: بسم الله الأقدس الأعظم الأعلی ورد مکتوب ذلک «الجناب» الی المنظر الأکبر (أی الی محضره) و تضوع من قمیص کلماته نفحات حب مالک الأسماء و الصفات. (یعنی نفسه) (الی أن یقول) انهم (أی الأزل و أتباعه) أهمـج من همـج رعاع، و أغفل من کل غافل، و أبعـد من کل بعیـد، و أجهل من کل جاهـل. ذروهم یـا قوم بأنفسـهم لیخوضوا فی هوائهم، و یلعبوا بما عنـدهم (الی أن یقول) لعنهم الله فسوف یرجعهم الله الی مقرهم فی الهاویهٔ، و لا یجدن لأنفسهم من حمیم (الی أن یقول) و أما ما سألت فی رزق (کذا و لعلها فرق) «القائم و القیوم» فاعلم بأن الفرق بین الاسـمین مـا یری بین الأـعظم و العظیم. و هـذا مـا بینه محبوبی [صـفحه ۲۸۸] (أی البـاب) من قبـل (أی فی کتابه المسـمی بالأسـماء القدسیهٔ) و ان ذکرناه فی کتاب بدیع. و ما أراد بذلک الا أن یخبر الناس بأن الذی «یظهر» انه أعظم عما «ظهر» و هو القیوم علی القائم و هـذا لهو الحق یشـهد به لسـان الرحمن فی جبروت «البیـان» اعرف ثم اسـتغن به عن العـالمین. و اذا ینـادی القائم عن یمین العرش و یقول یا ملأ البیان (أی البابیـهٔ الأزلیهٔ) تالله هذا لهو القیوم (یعنی نفسه) قد جاءکم بسـلطان مبین. و هذا لهو الأعظم الذی سـجد لوجهه کـل أعظم و عظیم. و ما اسـتعلی الاسم الأعظم الا لتعظیمه عنـد ظهورات سـلطنته، و ما غلب القیوم الا لفنائه فی ساحته، کـذلک کان الأمر و لکن الناس هم محتجبون. هل یعقل أصـرح مما نزل فی «البیان» فی ذکر هذا الظهور، مع ذلک فانظر ما فعل المشـرکون. قل یا قوم هـذا لهو القیوم قد وقع تحت أظفارکم ان لا ترحموه فارحموا أنفسـکم تالله الحق هذا الجمال المعلوم. و به ما ظهر هو المرقوم فی لوح مسـطور ایـاکم أن تتمسـکوا الـذی کفر بلقائه و آیاته و کان من المشـرکین (یریـد أخاه صـبح أزل) فی کتاب کان بأصبع الحق مرقوما. أیقن بأنه ما أراد الا أعظمیهٔ هذا الظهور، علی المذکور و المستور، و استعلاء هذا الاسم علی کل أسماء، و سلطانه علی من فی الأـرض و السـماء، و عظمته و اقتـداره علی الأشـیاء، و بظهوره (أی ظهوره هو) شـهدت الممکنـات بـأنه هو الظـاهر فوق کل شـیء، و ببطونه شـهدت الذرات بأنه هو الباطن المقدس عن کل شـیء، و یطلق علیه اسم الظاهر لانه یری بأسـمائه و صفاته و یعرف بأنه «لا اله الا هو» و یطلق علیه اسم الباطن لانه لا یوصف بوصف ولا یعرف بما ذکر، لأن ما ذکر هو احداثه فی عالم الذکر فتعالی من أن یعرف بالذکر، أو یدرک بفکر [صفحه ۲۸۹] ظاهره نفس باطنه فی حین یسـمی باسمه الظاهر یدعی باسمه الباطن، و انه لأیعرف بالأفکار و

لا يدرك بالابصار على ما هو عليه من علو علوه و سمو سموه انه لبالمنظر الأعلى و الأفق الأبهى و يقول قد خسر الذين كفروا بالذى باسمه (أى باسمه هو) زينت الصحيفة المكنونة، و ظهرت طلعة الأحدية، و نصبت راية الربوبية، و رفع خباء الألوهية، و تموج بحر القدم، و ظهر السر المستسر المقنع بالسر الأعظم، فوعمره ان البيان قد عجز عن بيانه، و التبيان عن عرفانه، فتعالى هذا القيوم (يعنى نفسه) الذى به خرق الحجاب الموهوم، و كشف المكتوم، و فك اناء المختوم، فو نفسه الرحمن ان البيان ينوح و يقول: أى رب! (يريد نفسه) نزلتنى لذكرك و ثنائك و عرفان نفسك و الذى كان قائما بأمرك (أى الباب) أمر العباد بألا يحتجبوا بى و بما خلق عن جمالك القيوم. و لكن القوم حرفوا ما نزل فى فى اثبات حقك و اعلاء ذكرك و كفروا بك و بآياتك و جعلونى جنة لأنفسهم و بها يعترضون عليك بعد اذ ما نزلت كلمة الا و قد نزلت لاعلاء أمرك و اظهار سلطنتك و علو قدرك و سمو مقامك فياليت ما نزلت و ما ذكرت. و عزتك لو تجعلنى معدوما لأحسن عندى أن أكون موجودا و يقرأنى عبادك الذين قاموا على ضرك و أرادوا فى حقك ما أرادوا. أسألك بقدرتك التى أحاطت الممكنات أن تخلصنى من هؤلاء الفجار (أى البابية الأزلية) لأحكى عن جمالك يا من بيده ملكوت القدرة و جبروت الاختيار... (الى أن يقول) فاعلم بأن الفرق فى العدد «أربعة عشر» و هذا عدد «البهاء» اذ تحسب الهمزة ستة لأن شكلها ستة فى قاعدة الهندسة (الستة بالرقم تكتب عند الفرس هكذا «ء» أى بشكل الهمزة). و لو تقرر القائم اذا تجد [صفحه ۲۹۰] الفرق «خمسة» و هى الهاء فى البهاء. و فى هذا المقام يستوى «القيوم» على عرش اسمه «القائم» كما استوى «الهاء» على «الواو» و فى مقام لا تحسب همزة القائم ستة على حساب الهندسة يصير الفرق «تسعة» و هو هذا الاسم أيضا. و بهذه التسعة أراد جل ذكره (أى المرزا حسين على البهاء) ظهور التسع فى مقام هذا ما ترى الفرق فى ظاهر الاسمين. و انا اختصرنا البيان لك و انك لو تفكر لتخرج مما ذكرناه لك و ألقيناه عليك ما تقر به عينك و عيون الموحدين. فوعمرى ان هذا الفرق لآية عظمى للذين هم طاروا الى سماء البهاء (يريد بالسماء دينه) و بما استدللنا لك فى الظاهر يحقق بأن المقصود فى الباطن قيومية اسم القيوم على القائم اعرف و كن من الحافظين. و انا سترنا هذا الذكر و غطيناه عن أبصار من فى البيان (أى بيان الباب) اذا كشفناه لك لتكون من الشاكرين. و قل أن الحمد لله رب العالمين. (الى أن يقول)

جواب البهاء لبعض القساوسة

و فى هذا المقام نذكر بعض ما نزل من سماء مشيئة الرحمن على جواب سؤال أحد القسس من سكان المدينة الكبيرة (أى القسطنطينية) لعل بعض من العباد يطلع على بعض الحكم البالغة الالهية المستورة عن الأبصار. قوله تعالى (أى قوله هو) قد حضر كتابك فى ملكوت ربك الرحمن، و أخذناه بروح و ريحان، و أجبناك قبل السؤال، فكر لتعرف و هذا من فضل ربك العزيز المستعان. طوبى لك بما فزت بذلك و لو هو مستور، فسوف يكشف لك اذا شاء الله و أراد و ترى ما لا رأت العيون. يا أيها المتغمس فى بحر العرفان! و الناظر الى شطر ربك الرحمن (يعنى نفسه) اعلم بأن الأمر عظيم عظيم. انظر ثم اذكر [صفحه ۲۹۱] الذى سمى «ببطرس» فى ملكوت الله انه مع علو شأنه و جلالة قدره و عظم مقامه كاد أن تزل قدماه عن الصراط فأخذته يد الفضل و عصمه من الزلل و جعله من الموقنين. انك لو تعرف هذه النغمة التى هدرت بها الورقاء على.فنان سدرة المنتهى لتوقن بأن ما ذكر من قبل (أى الوعد بظهوره على ما يزعم) قد كمل بالحق، و اذا يؤكل فى ملكوت الله من النعمة الباقية الأبدية و يشرب من كوثر الحقائق و سلسبيل المعانى و لكن الناس فى حجاب عظيم. ان الذين سمعوا هذا النداء (أى نداءه) و غفلوا عنه انهم لو كانوا عدما لخير لهم من أن يتوقفوا فى هذا الأمر و لكن ظهر ما ظهر و قضى الأمر من لدى الله المقتدر العزيز المختار. قل يا قوم قد جاء الروح (يعنى نفسه) مرة أخرى ليتم لكم ما قال من قبل (أى لما ظهر هو بصورة المسيح) كذلك وعدتم به فى الألواح ان كنتم من العارفين. انه يقول كما قال و أنفق روحه كما أنفق أول مرة حبا لمن فى السموات و الأرض. ثم اعلم بأن الابن اذ «أسلم الروح» قد بكت الاشياء كلها و لكن «بانفاقه روحه» قد استعد كل شىء كما تشهد و ترى فى الخلائق أجمعين كل حكيم ظهرت منه الحكمة، و كل عالم فصلت منه

العلوم، و کل صانع ظهرت منه الصنائع، و کل سلطان ظهرت منه القدرة، کلها من تأیید روحهه المتعالی «المتصرف» المنیر. و نشهد بأنه حین اذ أتی فی العالم تجلی علی الممکنات و به طهر کل أبرص عن داء الجهل و العمی، و بریء کل سقیم الغفلة و الهوی، و فتحت عین کل عمی، و تزکت کل نفس من لدن مقتدر قدیر. و فی مقام یطلق البرص علی کل ما یحتجب به العبد عن عرفان ربه، و الذی احتجب انه أبرص و لا یذکر فی ملکوت الله العزیز الحمید. و انا نشهد بأن من کلمة الله طهر [صفحه ۲۹۲] کل أبرص، و بریء کل علیل، و طاب کل مریض، و انها المطهر العالم، طوبی لمن أقبل الیها بوجه منیر (قلت) تری فی هذه الجمل المفتعلة علی الله تعالی اقرارا واضحا جلیا یخالف صریح القرآن، و یوافق النصاری و الیهود علی القول بصلب المسیح صلوات الله علیه. بل اقرارا بنکران معاجزه التی أیده بها الدیان. و تأویلها الی معان یتبرأ منها الکتاب و اللسان. بل اقرارا بأنه ولد الرحمن. بل مظهره المتصرف فی الخلق و الاکوان. (تعالی جد ربنا ما اتخذ صاحبة و لا ولدا) تفرد بالوحدانیة فکان فردا صمدا. فمن شبهه أو مثله فقد استحق عذابا رصدا. و من ألحد فی آیاته فلن تجد له من دونه ملتحدا (رجع) ثم اعلم بأن الذی صعد الی السماء قد نزل بالحق و به مرت روائح الفضل علی العالم و کان ربک علی ما أقول شهیدا. قد تعطر العالم برجوعه و ظهوره (یعنی رجوعه هو و ظهوره هو) و الذین اشتغلوا بالدنیا و زخرفها لا یجدون عرف القمیص و انا وجدناهم علی و هم عظیم. قل ان الناقوس یصیح باسمه و الناقور بذکره و یشهد نفسه لنفسه طوبی للعارفین. و لکن الیوم قد بریء «الأبرص» قبل أن یقول له «کن طاهرا» و ان بظهوره (یعنی ظهور نفسه) قد بریء العالم و أهله من کل داء و سقم، تعالی هذا الفضل الذی ما سبقه فضل، و تعالت هذه الرحمة التی سبقت العالمین. انک یا أیها المذکور فی ملکوت الله استقدر (هکذا فی الأصل) من ربک قم و قل یا ملأ العالم: قد جاء محیی العالم، و مضرم النار فی قلب العالم (یعنی بذلک نفسه) و قد نادی المنادی فی بریة القدس باسم «علی قبل نبیل» [۲۴] و بشر الناس بلقاء الله [صفحه ۲۹۳] (أی بلقاء البهاء) فی جنة الأبهی و قد فتح بابها بالفضل وجوه المقبلین. و قد کمل ما رقم من القلم الأعلی فی ملکوت الله رب الآخرة و الأولی و الذی اراده یأکله و انه لرزق بدیع. قل قد ظهر للناس الأعظم و تدقه ید المشیئة فی جنة الأحدیة استمعوا یا قوم و لا تکونن من الغافلین. ا ه (فانها لا تعمی الأبصار و لکن تعمی القلوب التی فی الصدور)

خزعبلات صبح أزل

اشاره

نذکر فی هذا الفصل نبذا من مفتریات صبح أزل علی الله تعالی فی کتابه الذی انتهج فیه منهج القرآن فی ترتیب الآیات و السور علی ما یزعم لیعلم منها مدعیات الرجل و ترهاته. و الیک هی منقولة بنصها و فصها و کفرها و لحنها فی کتاب (مفتاح باب الأبواب) قال: بسم الله الرحمن الرحیم - انا أعطیناک الحکم فی کل شیء علی أمر مستتر، و انه لکتاب مقدر نزل فیه أحکام کل شیء و لدینا حکمه [صفحه ۲۹۴] مستقر، ینقل علیکم آیات الله لتعلموا أن الله یحکم بینکم علی لوح من قدر، و ان لکل أجل فی کتاب ربک لا یتقدم نفس عنه و ما لنا حکم أن یتأخر، کذلک من أنباء القوی نقص علیکم لتعلم حکم الله کل أمر مستتر (و قال) بسم الله الرحمن الرحیم - قل لو نزلنا آیة علی الجبال لرأیتموها مندکة من خشیة الله و انکم تقرأون آیات الله و لا تؤمنون أن اتقوا الله و لا تشرکوا بالله و أنتم تفلحون (و قال) و لقد جاءکم نورین من لدنا بالحق مصدقا لما معکم من الکتاب أن اتقوا الله و لا تتخذوا العجل (یعنی أخاه البهاء) من بعده و أنتم تعلمون. خذوا ما أظهرنا بقوة ثم أعرضوا عن الاثم لعلکم ترحمون. انه الذین یتخذون العجل من بعد نور الله أولئک هم المشرکون (و قال) بسم الله الرحمن الرحیم المر. قد ما نزلت علیک الآیات الا لیعلم الناس ان ربک لغنی حلیم. و ان من بدع آیات و ما نزل علیک من کتاب الله آیات لکل أواب علیم (وقال) بسم الله الرحمن الرحیم - سبحان الذی نزل الکتاب بالحق فیه آیات اللوح هدی و بشری لقوم یسمعون. أن اتبع حکم ربک لا اله الا هو کل الیه یرجعون. و ان فی الحین قد خرجن الحوریات من

قصر بحکم ربک العزیز الحمید. و ان من دعائهن قل هذا الحرف فلما جاء الرجال الذین یقاتلون من الله بالحق فانا نحن لفائزون و ان وعد الله المفعول. قل الحکم فی الیوم الأمر کان من لدی لمشهودا، أن ارجعن و سبحن رب الخلق الذی بیده ملکوت کل شیء، و انه لا اله الا هو الغنی الحمید (و قال) قاتلوا الذین کفروا بنور الله حتی لا تکون بینکم فتنهٔ و لعلکم لا تبتلون. و أن استعینوا بالله یوم البیان یوم التقاء الجمعاء حینئذ علی العرش استوی الرحمن اتقوا الله و ثم تتقون. ما یفصل الله بینکم بالحق فویلکم کیف [صفحه ۲۹۵] لا تعقلون، اتقوا الله و آمنوا بآیات الله لعلکم ترحمون، ان الله لم یک مغیرا نعمهٔ حتی تغیروا ما بأنفسکم و انه شهید علی ما کنتم تعملون. و حرض الذین آمنوا أن یقتلوا المشرکین کافهٔ و ینصرون الله و نوره لو کانوا موقنون. ان یکن منکم خالصا فی الحق یغلب علی من فی الأرض ان أنتم قلیلا ما تشعرون. هذا اذن الله و لا توه (کذا فی الأصل) و ذلک وجه الله طالعهٔ فی السماء لم یک فیه من خوف أفلا تذکرون. قاتلوا الذین کفروا حیث وجدتموهم و لا تقبلن منهم فدیهٔ و لا الجزیهٔ لعلکم بأمر الله تعملون. و ان تابوا و أنابوا الی الله من قبل یوم البطش لیغفر الله لهم بفضله و لیؤتهم ما کل به یشکرون. اه

شذیرهٔ من تأبینه للباب عقب مقتله

بسم الله المقتدر المحبوب العزیز الشهید، البهاء من الله علیک و من نفسک أیها الکینونهٔ القدم، و الذاتیهٔ الأول... کیف أسمیک یا سیدی بعد أنی أعلم حد نفسی فانها معدومهٔ تلقاء عرش قربک، و مفقودهٔ لدی ظهور قدسک، فاننی لم أقدر أذکرک قدر شیء: لا بالوصف، و لا بالبیان، و لا بالذکر، و لا بالتبیان. فآه آه بکت السموات و ما فیهن. فآه آه بکت الأرضین و ما علیهن. فآه آه بکت ما فی الملکوت العلی، و ما فی الجنات و ما بینهن. فآه آه کیف أذکر ما جری علیک و قضی فیک ولدیک، فوحقک یا سیدی اننی لم أقدر أن أذکر کما جری فآه آه کیف أذکر طرزا من مخزونات سرک أو أشیر الی مکنونات حکمک، تالله و حقک قد کال (هکذا فی الأصل و لعلها کل) لسانی عن البیان، فانما فوضت أمری الی الله ربی ذو الجود و الاحسان، فآه آه یا محبوب ان کنت مذنبا فالی أین مهربی. فآه آه یا مطلوب ان [صفحه ۲۹۶] کنت معصیا (هکذا فی الأصل و لعله عاصیا) فالی أین ملجئی. فآه آه ان تطردنی یا سیدی العلی فالی أین أفر من سطوتک، و ان أنت تخذلنی یا محبوبی الوفی فالی أین أهرب من خشیتک، لا و حقک یا مقصدی ان تطردنی و تخذلنی لم أربابا مفتوحهٔ غیرک، و لا محبوبا سواک، و لا مولی کریما دونک، استغفرک یا سیدی، و أتوب الیک فآه آه و کیف أذکر یا سیدی شقاوهٔ نفسی فانها ما عملت الا ـ خطاء، و کیف أعلن ما فی ضمیری فاننی ما فعلت الا ذنبا و اثما. فآه آه، فواسوءتاه أین أهرب یا ملیک ذاتیتی... فآه و ألف آه أین أفر یا سلطان کینونتی فآه آه سیدی مصیبتک أطفت نور ذاتی...فآه آه سیدی مصیبتک تضج المؤمنین الیک بالضجیج... فآه آه سیدی مصیبتک تصرخ المهتدین لدیک بالصریح الخ. (من یهد فهو المهتدی و من یضلل فأولئک هم الخاسرون)

البهائیهٔ فی أمریکا

(نقلا عن کتاب مفتاح باب الأبواب) بعد موت البهاء ببرههٔ و جیزهٔ کان فی مصر رجل سوری مسیحی اسمه «ابراهیم خیر الله» و کان صدیقا لنا (أی لمؤلف مفتاح باب الأبواب) منذ خمس و عشرین سنهٔ، و کان یشتغل بالترجمهٔ و التجارهٔ ثم اشتغل بالزراعهٔ، و کان النحس ملازما له فی کل هذه الأحوال فتعرف أخیرا بالحاج عبدالکریم الطهرانی أحد عمداء البابیهٔ البهائیهٔ بمصر، و مال الی البابیهٔ، و تشاورا ملیا فی طریق لخدمتها، و اتفقا [صفحه ۲۹۷] اخیرا بأن یذهب ابراهیم الی «نیویورک» و یدعو الناس الی دین البابیهٔ (أی البابیهٔ البهائیهٔ) علی أن یقوم الحاج عبدالکریم بمصاریف السفر، فبذل له الحاج عبدالکریم المال بعد استئذانه من العباس، و زوده بالتعالیم الجدیدهٔ. فذهب الرجل و قام بأعباء أمر الدعوهٔ، اذ کان ذلق اللسان، قوی الجنان، فمالت الیه احدی الغنیات من العجائز الأمریکیات، فشوقها لزیارهٔ قبر البهاء، و ملاقاهٔ العباس بعکاء فسافرت الغنیهٔ الی عکاء، و وثقت ایمانها هناک، و تبرعت بخمسمائهٔ لیرهٔ انجلیزیهٔ

لیشید بها قبر البهاء، و عرجت فی عودتها علی مصر، و مکثت فیها ردحا من الزمن، و عرفناها حنیئذ، ثم سافرت الی بلدها، وسعت مع ابراهیم ببث تعالیم البهاء فی الأمریکیین، فمال الیها عدد قلیل، اذ قلما یدعو أحد الی شیء فلا یجاب بالمرة. وعد ابراهیم قبولهم هذا اقبالا علی نفسه، فطفق یستغلهم، و یأخذ منهم الدنانیر بکل اسم و رسم، و هم بین یدیه کالمیت بین یدی الغاسل. و لما جمع و ادخر نحو ثلاثة آلاف من اللیرات، بلغ مسامع الحاج عبدالکریم خبر هذه التجارة الجدیدة الرابحة، فطلب منه قسمته، فرفض ابراهیم المقاسمة، فتمکن الحاج عبدالکریم من اصدار أمر له من العباس بأن یسافر الی أمریکا، و یناقش الرجل الحساب. و لما وصل «نیویورک» و سمع ابراهیم. بما کان من الخلاف بین العباس و أخیه (راجع الصفحة السادسة عشرة من کتابنا هذا) اغتنم ذلک فرصة ثمینة لاختلاس النقود، فأظهر التشیع للمرزا محمد علی، و قام بتکفیر العباس، و رماه بالمروق من الدین الجدید، و قام یدعو الناس الی المرزا محمد علی. فوقع الشغب بین البابیة (أی البابیة البهائیة) و أرسلت الرسائل من المرزا محمد علی لابراهیم، و أظهر بها مساوی العباس [صفحه ۲۹۸] فانقسم القوم الی قسمین، و لاح بذلک نجم سعد الحاج عبدالکریم، اذ مال الیه نفر من أغنیاء الأمریکانیین، و أخذ منهم نحو بضعة آلاف من اللیرات لکی یستعین بها علی تقویة أمر العباس، فأخذها و عاد بها الی القاهرة. و لما طاب له المقام بها، رغب بغتة عن البابیة (أی البابیة البهائی) و دینها، و کفر بالباب و البهاء و العباس، و رجع الی الاسلام، و أخذ مع نجله محمد حسن یعددان مساویء البابیة، و یظهران قبائح أعمالهم، اذ أنه من قدماء البابیة و یعلم منها ما ظهر و ما بطن. فقامت قیامة البابیة، و بذلوا کل مرتخص و غال لکی یعدل الرجل عن تعداد المساویء، أو یسکت عنها علی الأقل، و لم یزد الرجل الا هیاجا، و لما یئسوا منه أشاعوا أنه قد جن. فمکث الرجل مسلما مع نجله الموجود الآن بمصر مدة حتی توفی أخیرا و له من العمر نحو مائة سنة. و کان انحراف ابراهیم عن العباس، و اسلام الحاج عبدالکریم، ضربة قویة علی البهائیة. صبر العباس علی هذه الأحوال و الأهوال زمنا، ثم قام أخیرا یثیر تعصب رجل یدعی بالحاج المرزا حسن الخراسانی [۲۵] . أحد عمداء [صفحه ۲۹۹] البابیة بمصر، و یدفعه للسفر الی أمریکا لرأب هذا الصدع. فلبی الأمر بالطاعة و القبول، و أخذ حسین روحی بن الحاج الملا علی التبریزی مترجما له، و ذهب الی أمریکا، و مکث هناک مدة، و سعی أولا- بارجاع ابراهیم الی العباس فلم ینجح فی مسعاه، فتشاغل برهة باظهار و اثبات تقدیس العباس لدی محبیه فخاب و لم یفلح، فقفل راجعا الی مصر، و أصیب بالذهول، و هو الآن تحت المعالجة بمصر (شفی بعد ذلک بزمن و عاد الی زعامته علی البهائیة العباسیة و لا- یزال کذلک حتی الیوم) ثم أرسل العباس المرزا أسد الله، و علی قلی خان، و المرزا أباالفضل مؤلف کتابی «الدرر البهیة و الفرائد» الی شیکاغو لا ذاعة أمر الدعوة [صفحه ۳۰۰] البابیة (أی البابیة البهائیة العباسیة) و أسسوا هناک حدیقة سموها بما معناه «عکاء الخضراء» فهم یجتمعون فیها فی أوقات معینة، و یرتلون ألواح البهاء، و یزمزمون بأقواله (قلت) و علی ذکر المرزا حسن الخراسانی، و حسین روحی، و المرزا أبی‌الفضل الجرفادقانی، أدعوک أیها الأخ المؤمن بالله و رسوله أن تراجع الصفحات (۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵) من کتابنا هذا، لتکون علی حذر من مکرهم، أنجاک الله من کیدهم (رجع) قال مؤلف (مفتاح باب الأبواب): و لا- یعتمد علی ما یزعمون من أنهم أمالوا بضع مئات أو ألوفا من الأمریکیین، لأن الحقیقة هی التی ذکرناها فی کتابنا هذا بعد استقصاء عمیق، و استقراء طویل. ا ه بحروفه (قلت) ذکر قبل هذا الفصل من کتابه المذکور أن «البابیة الخلص» و هم الذین استمسکوا بأضالیل الباب، و رفضوا أباطیل سواه، یبلغون نحو مائتین، مقرهم فی البلاد الایرانیة دون غیرها. و أن «البابیة الأزلیة» و هم شیعة المرزا صبح أزل، یتجاوزون الألفین بقلیل، و مقرهم فی فارس و غیرها، و یزعمون أن الأزل هو مصداق ما ورد فی «البیان» من قوله «من یظهره الله أن من یریده الله» و یؤیدون مزاعمهم بکتب لدیهم بعث بها البهاء و الباب الی صبح أزل، و یستدلون بها علی افک البهاء و بطلان دعواه، و هم یتظاهرون کالبهائیین بالاسلام، و تبرأون من الباب و البابیة، و یعملون بالتقیة، یصلون، و یصومون، و یقومون بجمیع ما فرصه الدین الاسلامی رثاءا و نفاقا، و یکفرون البهاء و أتباعه و یلعنونهم فی الظاهر و الباطن، و یستبیحون من المسلمین و البهائیین أموالهم و أرواحهم و أعراضهم ما وجدوا الی ذلک سبیلا، و یستعینون علی ادراک غایاتهم و قضاء [صفحه ۳۰۱] لباناتهم بالصبر و الکتمان و شدة الحذر، و لهم رموز و اشارات خاصة بهم لا یعلمها سواهم یعرفون بها بعضهم

بعضا أما «البابیـة البهائیـة» و هم أتباع البهاء الـدین یعتقـدون ربوبیته و ألوهیته، و أنه هو الذی بعث الأنبیاء و الرسل من آدم الی الخاتم مبشـرین به و منذرین، و بعث الباب بین یدیه مبشـرا باقتراب ظهوره، و سـطوع نوره – فقد قال فی عدتهم مؤلف (مفتاح باب الأبواب) ما نصه حرفیا: «و یبلغ عـددهم نحو ثلاثـة آلاف نفس فی ایران، و نحو ألفی نفس فی خارجها، و لا عبرهٔ بما یـدعونه من أنهم یبلغون الملایین من النفوس فی البلاد الایرانیـهٔ، و مئات الألوف فی الممالک الروسیـهٔ و الافرنجیـهٔ و العثمانیـهٔ، و مثلها فی الممالک المتحـدهٔ الأمریکیـهٔ لأـن الاـطراء و الاـغراق و الغلو هی دیـدنهم و دأبهم فی تجسـیم و تعظیم الأـمور الراجعـهٔ الیهم، کشـأنهم فی بقیـهٔ المسائل المختصهٔ بهم» اه و الذی تحققناه نحن من أوثق المصادر أن «البهائیین» یبلغون وحدهم الآن ما یدنو من سـبعهٔ آلاف نسـمهٔ، منهم نحو خمسـین مسلما مصـریا (ختم الله علی قلـوبهم و علی سـمعهم و علی أبصـارهم غشـاوهٔ و لهم عـذاب عظیم). أمـا هم فیقولـون علی ما اعتادوه من تکبیر شؤونهم، و تجسیم أمورهم، و جعلهم الحبهٔ قبهٔ فی الأحوال الراجعهٔ الیهم:انهم سبعهٔ ملایین أو یزیدون. فغلوهم جعل الأـلف ملیونـا، و الواحـد ألفـا. فتأمـل... و لا یغرنک ضـعف عصبیتهم. و قلـهٔ عـدتهم. فتحتقر من أمرهم و ترغب عن ذکرهم. و تـدع ابادتهم للزمان. و استئصالهم لطوارق الحـدثان. فالأمر فوق ما حسـبت. و أکبر مما خلت. فقـد کانوا منـذ ثمان سـنوات، خمسـهٔ آلاف یتخبطون فی الظلمـات، کما حققه صاحب [صـفحه ۳۰۲] (مفتـاح باب الأبواب). فأصـبحوا الآن، سـبعهٔ آلاف انسان، کما حققناه فی (الحراب). فالزیادهٔ ألفان. فی سنوات ثمان [۲۶] أو خمسون و مائتان، فی کل عام. أو شـخصان، کل ثلاثهٔ أیام. فاذا استمر الحال. علی هـذا المنوال. و لا أراه الا کـذلک. ما لم تسد فی وجوههم المسالک. کان الخطب جسـیما. و غضب الله علینا عظیما فالواجب اذا علی کل مسـلم یؤمن بالله و رسوله و الیوم الآخر، و یأنس فی نفسه القدرهٔ علی رد مزاعم الملاحدهٔ، و شبهات أهل الباطل – أن یشحذ قلمه فی سبیل الله، فلا یدع ضـلالهٔ للبابیین الا مزقها. و لا شـبههٔ الا أتی علیها و استأصـلها. فیسکن البابیهٔ اللحد. و هی فی المهد. و لا یذرها حتی یسـتفحل أمرها و یتطایر فی الناس شـررها فالنار صـغیرهٔ یسـهل اخمادها. و الفتنهٔ ولیدهٔ غیر صلب عودا و کذلک یجب علی کل مسلم آتاه الله بسطهٔ فی العیش، و سعهٔ فی الرزق، أن یزدلف الی الله تعالی بما آتاه من خزائن کرمه وجوده، فلا یضن بفضلهٔ من فضته و ذهبه تنفق فی هذه السبیل: سبیل هدم البابیهٔ، و تمزیق دعاوی أتباعها، و رد مفتریات زعمائها، حتی تذهب ریحهم ذهاب أمس. و لا یعلق بهتانهم من المؤمنین بنفس. فیکتب الله جزاءه جنـهٔ و حریرا. (ان هـذا کان لکم جزاء و کان سـعیکم مشـکورا) و أملنا فی ساداتنا العلمـاء. فی جمیع البقاع و الأنحاء. و هم شـموس [صـفحه ۳۰۳] الهـدی. و نجوم الاقتـدا. و ورثهٔ الأنبیاء و المرسـلین. و حماهٔ الملهٔ و الدین أن یکونوا فی طلیعهٔ من یذب عن الحنیفیهٔ السمحاء. و یدرأ عن المسلمین شر هذه الفتنهٔ العمیاء. و یدمغ ما لهؤلاء الملاحدهٔ من البطلان و یهدم ما أقاموه من صـروح الافک و البهتان. فهم أبصـر الناس بهذه المسالک. و أولی من أنقذ المسلمین من المهالک. و لا مهلک کالشـرک بالرحمن. و عبادهٔ الانسان للانسان. فاعملوا لنصـرهٔ الله و رسوله. و خذلان ابلیس و جنوده. و اشـحذوا أقلامکم تقطع دابر الأضالیل و تحق الحق و تزهق الأباطیل. فقد نصـبکم الله أعلاما لشریعته. و دعاهٔ للخیر و هداهٔ الخلیقته. و الله یوفیکم أجورکم یوم الحساب. و ان لکم عنده لزلفی و حسن مآب بل أملنا فی خاتمهٔ المحققین. و امام المحدثین. و قدوهٔ العلماء العاملین و شیخ الاسلام و المسـلمین. مولانا الاستاذ الأکبر. الشیخ سلیم البشری شیخ الجامع الأزهر. أن یقول کلمته اللناس. فی الباب و البهاء و الأزل و عباس. و من آمن بهم من العباد. و دعا الناس الی هذا الالحاد. فکلمته أنفذ الی القلوب. و حکمه منجاهٔ من هذا الشـرک المنصوب. بل أملنا أنه یسـتعمل نفوذه الدینی. لدی حکومهٔ مصر و العرش العثمانی. فیطلب نفی المرزا عباس من مصـر و دیار بنی عثمان هو و من آمن به و کفر بما أنزل الله من الفرقان. حفظا لسـیاج الدین و حرصا علی عقائد المسلمین. حتی لا یتسرب الیها الباطل. و لا یختلط علیهم الحابل بالنابل. فوالله یا مولانا الامام، ما کانت فتنهٔ فی الاسلام، بأشد من هذه الفتنهٔ. و لا محنهٔ رمتنا بها الایام، فی قدیم الأعوام، بأکبر من هاته المحنـهٔ. لا سـیما و أنهم یعملون بالتقیـهٔ. و یخادعون أهل الحنیفیهٔ. فیتزیون بزی المسـلمین. و یتظاهرون بأنهم من أهل [صـفحه ۳۰۴] الایمـان و الیقین. حـتی اجتـذبوا الیهم بهـذه الحیلـهٔ. فئـهٔ من المؤمنین غیر قلیلـهٔ. و اسـتاقوها معهم الی النـار ذات الوقود. و بئس الورد المورود فـالغوث الغوث یـا مولانا الامام. فما بعـد هـذا ضـرر علی المسـلمین و الاسـلام. و انا قـد وکلنا الأمر الیک. و ألقینا زمامه بین

یـدیک. و لا نراک یا مولانا الی فاعلا خیرا. تنال به عند الله جزاء و أجرا. قال تعالی: (و ما تقدموا لانفسـکم من خیر تجدوه عندالله هو خیرا و أعظم أجرا)

هدم أصول البابیة و ازهاق أباطیلها

رد قولهم أمه للقرآنه باطنا غیر ظاهره

اشاره

من المقرر الثابت فی کل لغـة أن ما یتفاهم به أهلها من الألفاظ الدالة علی تلک المعانی التی ینصـرف الیها الذهن عن تلقف اللفظ – انما هو ما دل علیه عرف اللغـة، و أثبته اللسان من تلک الألفاظ و مـدلولاتها، فلا یخرج اللفظ مفردا کان أو مرکبا عن مفهومه و معناه بوجه من الوجوه، و الاـ بطـل الفهم و التفـاهم، و سـاء حـال النـاس، و کانوا حیاری لا یـدرون کیف یتفاهمون. فلا یقال مثلا: «سـیف» فیفهم منه [صـفحه ۳۰۵] «عصـا» و لاـ «لیـل» فیفهم «نهـار» و لا «نحاس» فیفهم «ذهب» و لا «کتب محمـد» فیفهم «قرأ خالـد» و لا «بزغ القمر» فیفهم «أشـرقت الشـمس» و لاـ «أکـل فلاـن خبزا» فیفهم «أنه شـرب مـاء». فـان لکل من هـذه الکلمات و الجمل معنی خاصا، و مفهوما آخر، بمدلولات الألفاظ التی أثبتها العرف، و قررها الاستعمال ثم ان لکل لغة علوما و فنونا ذات قواعد راسخة، و أصول ثابتة، وضـعها أهلها اقامـة لوزن اللغـة، و ابقاء لکیانها و معالمها، و دفعا لما عساه أن یتطرق الیها من الخلل و الفساد، و یتسـرب الی معانیها و مبانیهـا من عبث العـابثین و جهل الجاهلین، تسـهیلا لمعرفتها، و التفاهم بعباراتها، و العلم بحقائقها، و الوقوف علی دقائقها، و ما تحویه من فنون البلاغـة، و ضـروب الفصاحـة، الی غیر ذلـک ممـا لاـ یقع حصوله، و لاـ یمکن بلوغه، الاـ بتلـک العلوم و الفنون: کـالنحو، و الصـرف، و المعانی، و البیان، و البدیع، و ما أشبه، مما تحتاج الیه کل لغة من لغات العالم حسب ما تتحمله طاقتها، و تستلزمه حالتها، و تـدعو الیه حاجتهـا، فیکون عصـمة للسـان و الجنـان من الغلط و الشـطط، مرجعا للطالب فی تفهم ما استعصـی علیه فهمه من الألفاظ و الجمل، قبانا له علی الدوام فی اقامة وزن الکلام، و الاستدلال علی معانیه و مبانیه استدلالا صحیحا لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه. و الا فهو سالک مناهج الشـطط. ضارب فی وجوه الغلط. خابط خبط عشواء. فی اللیلة الظلماء فعلی ذلک وجب أن یکون تفسیر الآیات القرآنیـة و الأحادیث النبویـة، أو تأویل معانیها، أو تبیین مفرداتها اللفظیة و جملها الترکیبیة، موافقا لمدلولات ألفاظ اللغة مفردة کانت أو مرکبـة، مطابقا لقواعـد النحو و الصـرف، ملائما لفنون البلاغـة من معان و بیان و بدیع، غیر [صـفحه ۳۰۶] خارج عن ذلک بحال من الأحوال. أللهم الا ما بینه الرسول صـلی الله علیه و سـلم من مدلولات بعض الألفاظ الی تلک المفاهیم الشـرعیة المخصوصـة: کیوم القیامة، و الیوم الآخر، و البعث، و الحشـر، و النشـر، و الجنة، و النار، و غیر ذلک – فانه یرجع بها الی هذه المفاهیم قضیة مسلمة، لثبوت رسالته صلی الله علیه و سلم، و عصمته من الکذب ثم ان علوم القرآن عندنا نحن معشر المسلمین ثلاثة أقسام: قسم استأثر الله به من معرفة کنه ذاته، و حقائق أسـمائه، و علوم غیوبه التی لا یعلمها الا هو، فلا یجوز لا حد الخوض فیه بوجه من الوجوه اجماعا. الثانی – مـا أطلع علیه نبیه من أسـرار کتابه و اختصه به، فلا یجوز الکلام فیه الا له صـلی الله علیه و سـلم، أو لمن أذن له. قیل: و أوائل السور من هـذا القسم، و قیـل: من الأول. الثالث – ما علمه الله لنبیه من معانی کتابه الجلیلـة و الخفیـة، و أمره بتعلیمها. فمنه ما لا یجوز الکلام فیه الا بالسمع: کأسباب النزول، و النسخ، و ألفاظ القراءات، و القصص، و أخبار الحوادث الکائنة، و أمور الحشر و المعاد، و من ادعی ذلـک بغیر تلق من السـمع فهو کـذاب آثم. و منه ما یؤخـذ بطریق النظر و الاسـتنباط من فحوی الکلام أو لمن له أهلیـة ذلک باتفاق: کالأحکام الأصـلیة، و الفرعیـة، و الاعرابیـة، و فنون البلاغة، و ضـروب المواعظ و الحکم. أو باختلاف و هو تأویل الآیات المتشابهات فی الصفات.

الفرق بين التفسير و التأويل

التفسير لغة من الفسر و هو البيان و الكشف، و يقال هو مقلوب السفر، تقول: أسفر الصبح أى أضاء. و اصطلاحا علم يبحث فيه عن عوارض القرآن المجيد من حيث دلالته على مراد الله تعالى قطعا [صفحه ۳۰۷] أو ظنا بحسب الطاقة البشرية، و يدخل فى ذلك بيان كيفية النطق بألفاظه، و بيان مدلولاته الافرادية و التركيبية، و استخراج أحكامه و حكمه، و ما يتبع ذلك من سبب النزول و النسخ و غيره. و موضوعه القرآن من الحيثية المذكورة، لأن موضوع العلم ما يبحث فيه عن عوارضه الذاتية، أو ماله تعلق بالغرض الذاتى. فالمعروض هو الموضوع، و البحث عن العوارض هو المسائل. فالقضايا التى تبين كيفية النطق بألفاظ القرآن، و دلالتها على معانيها، و نحو ذلك، هى مسائله. هذا معنى التفسير لغة و اصطلاحا أما التأويل لغة فمن الأول و هو الرجوع فكأنه أرجع الآية الى ما تحتمله من المعانى، و قيل من الايالة و هى السياسة فكأن المؤول يسوس الكلام و يضعه فى موضعه. و أما اصطلاحا فبمعنى التفسير عند طائفة منهم أبوعبيدة. و أنكر عليهم آخرون حتى بالغ ابن‌حبيب فقال: نبغ فى زماننا مفسرون لو سئلوا عن الفرق بين التفسير و التأويل ما اهتدوا اليه. و قال الراغب: التفسير أعم من التأويل لاشتماله فى الكتب الالهية و غيرها و يغلب فى الألفاظ و المفردات، و التأويل خاص بها و يغلب فى المعانى و الجمل. و قال الماتريدى و القشيرى و غيرهما: التفسير فى معنى لا يحتمل غيره فهو قطع و شهادة على أن الله عنى باللفظ هذا، و التأويل ترجيح أحد المحتملات بالدليل بلا قطع و شهادة. فالتفسير مقصور على السماع، فما بين فى الكتاب و السنة يسمى تفسيرا، و ليس لأحد أن يتعرض له باجتهاد و لا غيره، لأنه من باب الرواية. و التأويل ما استنبطه العلماء العالمون بمعانى الخطاب فهو من باب الدراية [صفحه ۳۰۸]

مآخذ التفسير و أصوله

اعلم وفقك الله أن من أراد تفسير الكتاب العزيز طلبه أولا من القرآن، فما أجمل أو اختصر فى موضع فقد بين و بسط فى آخر. فان أعياه ذلك طلبه من السنة فانها شارحة للقرآن و مبينة له. فان لم يجده فيها رجع الى اقوال الصحابة فانهم أدرى به لما شاهدوه من القرائن عند نزوله، و لما اختصوا به من الفهم التام و العمل الصالح. و قد بين لهم النبى صلى الله عليه و سلم معانى القرآن كما بين لهم ألفاظه، فيكانوا اذا تعلموا عشر آيات لم يجاوزوها حتى يعلموا ما فيها من العلم و العمل، و لذلك كانوا يقيمون فى حفظ القرآن مدة طويلة، و قد أقام ابن‌عمر على حفظ البقرة ثمانى سنين كما فى الموطأ و أطلق الحاكم فى «المستدرك» أن تفسير الصحابى الذى شاهد الوحى له حكم المرفوع أى فكأنه رواه عن النبى صلى الله عليه و سلم. لكن قيد فى علوم الحديث بما اذا ذكر فيه سبب النزول و نحوه مما لا مجال للرأى فيه، و الا كان من الموقوف، و عليه ابن‌الصلاح و غيره من المتأخرين. و فى المنقول عن التابعى روايتان عن أحمد، و أكثر المفسرين على قبوله، لأن الغالب تلقيه عن الصحابة، و لذا كان الخلاف بين الصحابة فى التفسير قليلا جدا، و كذلك بين التابعين و ان كان أكثر من الأول. و ربما نقل عنهم عبارات مختلفة الألفاظ فيحكيها من لا فهم عنده أقوالا و ليس كذلك، لأن غالب الخلاف المنقول عنهم يرجع الى اختلاف عبارة أو تنوع، لا اختلاف تضاد. ذلك كتفسير (الصراط المستقيم) بالقرآن، أو الاسلام، أو طاعة الله و رسوله، فهى عبارات مختلفة على شىء واحد، لأن كلا من [صفحه ۳۰۹] الطاعة و الاسلام هو اتباع القرآن، لكن ذكر كل منهم صفة من صفاته. و كآية (فمنهم ظالم لنفسه) فسر بعضهم: السابق بمن يصلى أول الوقت، و المقتصد فى أثنائه، و الظالم بعد فواته. و بعضهم: بمؤدى الزكاة المفروضة مع الصدقة، و بمؤديها وحدها، و بمانعها. فذكر كل فردا من أفراد العام على سبيل التمثيل لا الحصر. فهذا و أمثاله ليس خلافا و قد يرد عنهم تفسيران متضاد ان لكن القراءتين مختلفتان فيظن التعارض كما رواه ابن‌جرير عن ابن‌عباس و غيره من طرق فى (انما سكرت أبصارنا) أى سدت، و من طرق بمعنى أخذت. ثم أخرج عن قتادة: من شدد «سكرت» أراد سدت، و من خففها أراد سحرت، و هذا الجمع من قتادة نفيس بديع. و كذا (سرابيلهم من قطران) أخرج ابن‌جرير من

طریق أنه الـذی یـدهن به الابـل، و من طریق آخر أنه النحـاس المـذاب. و لیسـا بقولین، بـل الثـانی تفسـیر لقراءة «قطر» بـالتنوین و هو النحاس، و «آن» بالمـد شدید الحرارة. و یجب التحرز عما نقل من ذلک ضـعیفا أو مرفوعا فانه کثیر، و قد تکفل علماء الحدیث ببیانه. فان لم یجـده (أی تفسـیر) فی أقوال الصـحابة و التابعین رجع الی لغة العرب لأن القرآن عربی قال ملک: لا أوتی برجل غیر عالم بلغة العرب یفسـر کتاب الله الا جعلته نکالا. و التفسیر بمقتضـی اللغـة یتوقف علی أمور لابـد منها: کمتن اللغـة المبین مدلولات الألفاظ، و النحو لتفسـیر المعنی بتفسـیر الاعراب، و الصـرف لتعرف أبنیة الکلم و صـیغها. قال الزمخشـری: من بدع التفسیر من قال فی قوله تعالی (یوم نـدعوا کل أناس بامامهم) ان الناس فی الآخرة یـدعون بامهاتهم [صـفحه ۳۱۰] لآبائهم مراعاة لعیسـی، و اظهارا لفضل الحسن و الحسین، و سترا علی أولاد الزنی. قال: و هذا غلط فاحش أوجبه الجهل بالتصریف، لأن الأم لا تجمع علی امام، و انما الامام هنا بمعنی من یؤتم به من نبی أو مقدم فی الدنیا، فیقال: یا أتباع فلان. و قیل: بکتاب أعمالهم. فیقال: یا أهل کتاب الخیر، أو الشـر. و قرأ الحسـن بکتابهم و مما یتوقف علیه التفسیر بمقتی اللغة: علم القراءات ببیان کیفیة النطق بوجوه القرآن و بها یرجح بعض المعانی المحتملة علی بعض، و علوم البلاغة الثلاثة: المعانی و البیان و البدیع: و هی أعظم أرکان التفسـیر لأن اعجازه انما یعرف بها، و علم أسـباب النزول و القصص لیعلم معنی الآیة بحسب ما نزلت به، و علم الناسخ و المنسوخ لیعلم المحکم من غیره، و حکم أصول الدین المبین للواجب و الجـائز و المسـتحیل لیؤول الآیـات الموهمـة ما لا یجوز، و أصل الفقه لبیان کیفیـة الاسـتدلال و اسـتنباط الأحکام و به یعرف الظاهر و المجمل العام، و غیر ذلک أما ما یذکره بعض الصوفیة فی القرآن من المعانی البعیدة کقول بعضهم فی قوله تعالی (من ذا الذی یشفع عنـده) من ذل (من الذل) ذی (أی النفس) یشف (من الشـفاء) ع (من الوعی)، و قول آخر فی قوله تعالی (ان الله لمع المحسـنین) لمع (فعل ماض بمعنی أضاء) و أمثال ذلک، فالحاد کما أفتی البلقینی. قال ابن‌عباس فی تفسـیر قوله تعالی: (ان الذین یلحدون فی آیاتنا لا یخفون علینـا) هو أن یوضع الکلاـم علی غیر موضـعه. و قـال النسـفی فی عقائـده: العـدول عن ظواهر النصوص الی معان یـدعیها أهل الباطن الحاد. قال السـعد: سـموا باطنیة لادعائهم أن النصوص لیست علی ظواهرها بأن لها معانی باطنیة لا یعرفها الا «المعلم» و قصدهم بذلک نفی الشـریعة بالکلیة، [صفحه ۳۱۱] و أمـا ابقـاء النصوص علی ظواهرهـا ممـا دلت علیه بعرف اللسان و مع ذلک فیها اشارات خفیـة الی دقـائق تکشف عنـد الآـیه أو الحـدیث لمن فتـح الله قلبه فهو کمـال الایمان و محض العرفان و مما یحتاج الیه المفسـر «علم الموهبة» الذی دعا به النبی صلی الله علیه و سلم لابن عباس بقوله: (أللهم فقهه فی الدین، و علمه التأویل). و لیس لک أن تقول: «هذا العلم لیس فی قدرة الانسان تحصـیله» لأن طریقة التزام حدود الشـرع فی العلم و العمل کما یشهد به حدیث (من عمل بما عمل أورثه الله علم ما لم یعلم). قال الزرکشـی فی البرهان: اعلم أنه لا یفهم معانی القرآن و لا تظهر أسـراره لمن فی قلبه بدعـة، أو کبر، أو هوی، أو حب الـدنیا، أو الاصـرار علی ذنب، أو نحو ذلـک، فهـذه کلها حجب و موانع... قال تعالی: (سأصـرف عن آیاتی اذین یتکبرون فی الأرض بغیر الحق). قال ابن عیینـة: معناه أنزع عنهم فهم القرآن فهذه مآخذ التفسـیر و أصوله، و لیس لأحد أن یقدم علیه بمجرد الرأی و الاجتهاد بلا أصل یعتمد علیه، قال تعالی: (و لا تقف ما لیس لک به علم). و قال صـلی الله علیه و سلم: (من قال فی القرآن بغیر علم فلیتبوأ مقعـده من النـار). و روی أبوداود و غیره: «من تکلم فی القرآن برأیه فأصـاب فقـد أخطأ» أی اذا کان رأیا بلا دلیل یعتمـد علیه فتکون اصـابته اتفاقیـة لاـ عبرة بها کالصـلاة مع جهل کیفیتها باطلـة و ان صادفت الصـحة. أما الرأی المسـند الی دلیل، فجائز بلا نکیر. وفقنا الله الی سواء السبیل، انه نعم المولی و نعم النصیر

اسباب التأویل

اعلم أن کل نص شرعی یجب علینا معشر المسلمین أن نعتمد [صفحه ۳۱۲] فیه معناه الظاهر المتبادر منه، و لا یسوغ لنا تأویله و صرفه الی معنی آخر غیر متبادر الا اذا قام دلیل عقلی قطعی یناقض معناه الظاهر، فحینئـذ یکون قیام هـذا الـدلیل قرینـة دالـة لنا علی أن معناه الظـاهر غیر مراد الشـارع بـل مراده معنی آخر غیر مـا یتبـادر منه، فنؤول النص حینئـذ و نصـرفه الی معنی آخر غیر الظاهر المتبادر علی

سبیل الاحتمال یکون قابلا له و غیر متناق لذلک الدلیل العقلی القطعی هذه هی القاعدة الکلیة التی اعتمدها أهل السنة و الجماعة فی تأویل النصوص الشرعیة، لأن الأصل فی التخاطب ارادة المعنی الظاهر المتبادر دون خلافه، اذ ارادة غیر الظاهر من غیر داع و لا قرینة یکون خللا فی الافادة و الاستفادة و فی ذلک من المفاسد ما لا یخفی. و انما انحصر الداعی الی ترک الظاهر بمعارضة الدلیل العقلی القاطع، لأن رفض هذا الدلیل رفض للأصل الذی ثبت به صدق الرسول علیه الصلاة و السلام «و هو العقل» اذ لولاه لما أمکننا الاستدلال علی صدقه علیه الصلاة و السلام بدلائل المعجزات، و رفض العقل یوجب رفض الشرع أما معارضة الدلیل العقلی الظنی فلا تکون داعیا لترک الظاهر من معنی النص، لأن رفض الدلیل الظنی لا یوجب رفض العقل کما هو واضح، لاحتمال أن هذا الظن باطل فی نفس الأمر. فلو ترکنا الظاهر من النص لأجل الدلیل الظنی لکنا فی معرض أن یکون اعتقادنا خطأ لاعتمادنا علی الظن، و حینئذ لا نعذر فی ذلک، اذ لا ضرورة تدعونا الیه کما تدعونا الضرورة عند معارضة الدلیل العقلی القطعی. علی أن اتباع الدلیل الظنی و ترک ظواهر النصوص یوجب اختباطا و اختلاطا فی الاعتقاد، فان الظنون کثیرة، و الاعتقاد فی الشرائع انما [صفحه ۳۱۳] یعتقد فیه الیقین فالصواب أن یتمسک بظواهر النصوص الیقینیة الورود و لا یتحول عنها لمجرد الظنون، اذ لا یجب علینا شرعا من الاعتقادات الا ما قام علیه الدلیل العقلی القاطع الذی لا یتحمل النقیض، أو ما قام علیه الدلیل الشرعی بأن نقل لنا عن الرسول علیه الصلاة و السلام آیة قرآنیة أو حدیث متواتر أو حدیث مشهور یدل علی ذلک. و لا یجب علینا تقلید غیر الرسول المعصوم علیه الصلاة و السلام فیما ثبت عنه قطعیا أما اذا نقلت لنا مسئلة اعتقادیة عن أکبر علماء الأمة الاسلامیة من غیر اظهار دلیلها العقلی القاطع، أو دلیلها الشرعی الثابت قطعیا عن الرسول علیه الصلاة و السلام، فلا یجب علینا تقلیده فی تلک المسئلة، لا سیما اذا کانت مناقضة لظاهر من ظواهر النصوص الشرعیة التی تعتمد فی الاعتقاد. نعم اذا أول بعض اللعماء الذین یعتمد علیهم فی فهم النصوص الشرعیة بعض تلک النصوص بتأویل مناسب موافق للقواعد الشرعیة و الأصول العربیة فالأخذ بتأویله سائغ غیر مضر فی عقیدتنا. و اذا ظهر لتأویله داع قوی مثل الدلیل العقلی القاطع الذی یحمل علی التأویل و صرف النص عن ظاهر معناه فانه حینئذ یکون الأخذ بتأویله هو الصواب. و لا یقال اننا قلدنا ذلک العالم فی الاعتقاد، و انما یکون اعتقادنا معتمدا علی النص، و قلدناه فی فهم النص و تأویله، لأنه هو أعلم منا بذلک فمن هنا یظهر لک خطأ بعض المسلمین من أهل هذا العصر فی تقلید: فلان الفلکی، أو فلان الجغرافی، أو الجیولوجی، المشهورین فی فنونهم: فی بعض مسائل ربما تکون مخالفة لظواهر نصوص الشریعة التی تعتمد فی الاعتقاد. فهذا الحال ربما یوقع هؤلاء المقلدین فی الخروج [صفحه ۳۱۴] من الدین و العیاذ بالله و هم لا یشعرون. بل یسهل لهم الاعتقاد بما یزعمه البابیون من هذا القبیل فیحشرونهم فی زمرتهم یعبدون البشر من دون الله. قال تعالی: (و من یدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا یفلح الکافرون) و الذی یوقع أولئک المقلدین فی تقلید هؤلاء الناس فی تلک المسائل أنهم وجدوا أدلتهم فی بعض مسائل فنونهم یقینیة قطعیة کأدلتهم فی المسائل الحسابیة، و الهندسة، و بعض التجربات الطبیعیة المحسوسة، فاغتروا بهم، و أوقعهم الوهم فی اعتقاد أن کل ما یقوله أولئک الناس یقینی الثبوت، و أنهم لا یعتمدون فی أدلتهم فی جمیع فنونهم الا علی الیقین. و لم یدروا أن هناک فرقا بین أدلة المسائل الحسابیة و ما ذکر معها و بین أدلة کثیر من المسائل الفلکیة. فان تلک یقینیة، و هذه قد یوجد بینها کثیر من الظنون و التخمینات، و قیاس الغائب علی الشاهد الذی قد یکون فی نفس الأمر قیاسا فاسدا فان قیل: ان بعض تلک المسائل التی یقلد بها المقلدون أولئک الناس تکون مجمعا علیها عندهم. قلنا: انا معشر المسلمین لسنا مأمورین فی شریعتنا بتقلید اجماع الا اجماع هذه الأمة المحمدیة، أعنی اجماع علمائها الذین هم أهل الاجتهاد و فهم نصوص الشریعة، فقد شهد لهم الرسول صلی الله علیه و سلم: أنهم لا یجتمعون علی ضلالة. علی أن اجماع هؤلاء الناس علی بعض تلک المسائل قد یکون مبنیا علی دلیل ظنی فلا یفید عصمة اجماعهم من الخطأ، لا سیما فی المسائل التی تکون بعیدة الموضوعات عنهم، کما فی المسائل الفلکیة و الجویة، فان معظم أدلتهم فیها الحدس و التخمین، و قیاس الغائب علی الشاهد، کما یعلم من الاطلاع علی کتبهم التی تقررت فیها تلک المسائل. و لنا عبرة فیما حدث [صفحه ۳۱۵] علی مذهب المتقدمین من الفلکین فی وجود الأفلاک، و ما لها من الأحکام، فانه قد مرت علیه المئات من السنین و هم

مجمعون علیه، و کم ألفوا فیه من الکتب، و کم دونوا من الأصول و القواعد، و کم صوروا صور الأفلاک، و ذکروا لها من الأحکام الطویلة العریضة، فجاء المتأخرون و أبطلوه من أصله، و صار یعد بینهم خرافة من خرافات البشر اذا تقرر هذا فاعلم أنه کان من حق أولئک المقلدین لهؤلاء الناس فی بعض المسائل المخالفة لظواهر نصوص الشریعة الاسلامیة - أن یبحثوا عن أدلتهم فیها و یطلعوا علیها، فان کانت ظنیة فلا یلقون لها بالا، و لا یترکون الاعتقاد بظواهر النصوص القطعیة الثبوت عن رسولهم الصادق المعصوم. و ان کانت أدلة یقینیة، و لم یبق معها ریب فی دلالتها علی ما یناقض ظواهر النصوص الشرعیة، فحینئذ یسوغ لهم تأویل تلک الظواهر، و التوفیق بینها و بین تلک المسائل مثال ذلک. قال تعالی فی قصة ذی القرنین: (حتی اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فی عین حمئة) فان ظاهره أن الشمس تغرب فی عین من عیون الأرض، و کان یجب علینا الایمان بمعناه الظاهر، لکن قام الدلیل العقلی القاطع علی أن الشمس أکبر من الأرض بکثیر، و دخول الجسم الکبیر فی الصغیر مع البقاء علی مقدارهما محال. و قام الدلیل القاطع أیضا علی أن الشمس لا تغرب فی نفس الأرض. لذلک صرف علماء الاسلام هذا النص عن ظاهره الی غیر ما یتبادر منه، فقالوا: یحتمل و الله أعلم بمراده أنه تعالی أراد أن ذالقرنین لما بلغ ذلک المکان من بلاد المغرب و جد الشمس بحسب رؤیة الرائی تغرب فی عین حمئة، و لیس مراده أنها تغرب فی عین یالفعل. و لذلک قال: وجدها تغرب. و لم یقل: فاذا هی تغرب، أو [صفحه ۳۱۶] ما فی معناه من العبارات التی تقید حکایة واقع الأمر نصا. و هکذا یقول الرجل منا: انی من المکان الفلانی وجدت الشمس تغرب فی البحر، أو خلف الجبل، أو فی الوادی، و اعتقاده أنها لم تغرب فی واحد منها، و انما حکی صورة رؤیته. یؤخذ هذا التأویل من الرازی و الجلالین، و الکوشی، کما نقله عجائب المخلوقات. قال الرازی: «و ما قاله أهل الأخبار من أن الشمس حقیقة تغرب فی العین کلام علی خلاف الیقین، و کلام الله تعالی مبرأ من هذه التهمة، فلم تبق الا أن یصار الی التأویل» ا ه أما نکران هؤلاء الفلکیین لوجود السموات السبع، و العرش، و الکرسی، و القلم، و اللوح، و الجنة، و النار، فهذا لیس لدیهم دلیل علیه، الا أنهم ما وجدوا هذه الأشیاء و لا رأوها بمجاهرهم (أی نظاراتهم المعظمة). و نقول: ان عدم الوجدان لا یستلزم عدم الوجود فی نفس الأمر، و هذا مسلم عند جمیع العقلاء، فانکارهم لا یعبأ به ثم اننا و ایاهم متفقون علی وجود الفضاء الذی لا یتناهی، فما المانع من أن الله تعالی خلق تلک الأجسام وراء عالم الکواکب بعد تسلیم أن الکواکب قائمة فی الفضاء، و تلک الأجسام تکون بعیدة عنا بمسافات شاسعة لا تدرکها مجاهرهم؟؟ فهم لم یروا الا جسمیة الکواکب و لم یتحققوا سواها، فأنکروا تلک الأجسام و هی موجودة فی الفضاء الواسع الشاسع. و بما أن ذلک جائز عقلا داخل تحت تصرف قدرة الله تعالی بأن یخلق تلک الأجسام و یقیمها فی ذلک الفضاء کما أقام الکواکب، و قد أخبر بوجودها الصادق الأمین صلی الله علیه و سلم فنحن نؤمن بوجودها، و لیس لنا تأویل نصوصها الواردة فیها، اذ لا داعی ذلک، لعدم قیام دلیل قاطع یناقض وجودها. و مجرد انکار [صفحه ۳۱۷] أولئک القوم لیس دلیلا ظنیا فضلا عن أن یکون یقینیا. أما انکار البابیین لهذه الأجسام، و تأویلهم نصوصها الشرعیة بما یأباه الدین و اللسان، فهو زور و باطل. و جدل عاطل. بل کفر و ضلال. و هوس و خبال. و ها هی حججنا ناطقة بافکهم. و براهیننا قاطعة ألسنة بهتهم. (قل یا أیها الناس قد جاءکم الحق من ربکم فمن اهتدی فانما یهتدی لنفسه و من ضل فانما یضل علیها و ما أنا علیکم بوکیل)

تأویل المتشابه

اعلم أنه ورد فی نصوص الشریعة الغراء نسبة أشیاء لله تعالی توهم ظواهرها مماثلته للحوادث و مشابهته لها، و سمیت هذه النصوص بالمتشابهات. علی أن الدلیل العقلی قد قام علی وجوب مخالفته تعالی للحوادث و استحالة مما ثلته لها، کما قام بذلک الدلیل النقلی أیضا. قال تعالی: (لیس کمثله شیء و هو السمیع البصیر). فالاعتقاد فی تلک النصوص أن لها معانی صحیحة تلیق به تعالی خالیة عن استلزام مماثلته للحوادث، و لیست هی المعانی المتبادرة من ظواهر تلک النصوص المستلزمة للمماثلة، و نفوض علم حقیقه تلک المعانی الصحیحة الیه تعالی، فنکون بذلک الاعتقاد منزهین لذاته العلیة عن مماثلة الحوادث و مفوضین له فی علم ما أراد من تلک

النصوص. هذا كان اعتقاد السلف الصالح رضى الله تعالى عنهم لكن لما ظهر بعض الفرق المبتدعة، و تمسكوا بظواهر تلك النصوص المتشابهات، و اعتقدوا المعانى المتبادرة منها المستلزمة لمماثلته تعالى للحوادث، و خيف على اعتقاد بعض الضعفاء فى الدين من سريان بدعتهم اليه – تأول العلماء المتأخرون هذه النصوص المتشابهات [صفحه ۳۱۸] تاويلات مناسبة موافقه للأدلة العقلية على ما ذكر فى كتب التفاسير و شروح الأحاديث. و هم فى تلك التأويلات عند التصدر لرد مذهب المبتدعة، أو تثبيت عقيدة الضعفاء، كأنهم يقولون: مادامت تلك النصوص المتشابهات محتملة لمعان صحيحة، موافقة للأدلة العقلية، جارية على قواعد اللغة العربية، فبالحمل عليها احتمالا يحصل التوفيق بينها و بين الأدلة الدالة على وجوب مخالفته تعالى للحوادث، و استحاله مماثلته لها، و نسلم من اعتقاد ما ربما يخرج به المرء عن الايمان و العياذ بالله و بيان الطريقتين فى ذلك: أنه ورد قوله تعالى فى القرآن المجيد (الرحمن على العرش استوى) و قوله تعالى (و يبقى وجه ربك) و قوله تعالى (يد الله فوق أيديهم) و قوله تعالى (و الأرض جميعا قبضته يوم القيامة و السموات مطويات بيمينه) و قوله تعالى (و جاء ربك) الى غير ذلك من الآيات. و ورد فى الحديث الشريف قوله عليه الصلاة و السلام (ان الله خلق آدم على صورته) و قوله عليه الصلاة و السلام (ينزل ربكم الى سماء الدنيا) الى غير ذلك من الأحاديث فالطريق الأسلم الذى درج عليه السلف الصالح رضى الله تعالى عنهم أن نقول فى هذه النصوص: ان لها معانى غير ما يتبادر منها، و هى صحيحة موافقة للأدلة العقلية و النقلية الدالة على وجوب مخالفته تعالى للحوادث، و انا نؤمن بها، و نفوض معرفة حقيقتها اى علم الله تعالى – و هذا القدر يكفى فى صحة الايمان – فاستواؤه تعالى على العرش هو صفة من صفاته تعالى اللائقة به ليس كاستواء الحادث المستلزم للجسمية و الجهة، و النزول الى سماء الدنيا صفة من صفاته تعالى اللائقة به ليس كنزول الحادث المستلزم الانتقال من حيز الى [صفحه ۳۱۹] حيز، و المجىء كذلك. و نقول أيضا: ان له تعالى يدا و يمينا و قبضة ليست كأعضائنا، بل هى على ما تليق به سبحانه لا تستلزم التجزؤ و المقدار، و هو سبحانه أعلم بحقيقة تلك المعانى التى أرادها من تلك النصوص. و هكذا القول فى كل نص متشابه أما اذا تصدينا لرد مذهب المبتدعة، أو أردنا تثبيت عقيدة الضعفاء فى الدين، فنقول على طريق التأويل: ان تلك النصوص تحتمل معانى غير ما يتبادر منها لا تستلزم مماثلته للحوادث، و بالحمل عليها توافق الأدلة العقلية و النقلية الدالة على تنزيهه تعالى عن المماثلة، و نأمن بذلك من الخطأ فى الاعتقاد الذى ربما يؤدى الى الكفر و العياذ بالله فالاستواء على العرش، محمول على: الاستيلاء و القهر: كما قال الشاعر: قد استوى بشر على العراق: أى استولى. و المراد بذلك بيان عظمته تعالى، و نفوذ حكمه على كل شىء من هذا العالم و النزول الى سماء الدنيا، يراد به: الاقبال على عباده: و قد ورد فى اللغة، النزول بمعنى الاقبال. فالمعنى: أن الله تعالى يقبل على عباده فى ذلك الحين. فعبر عن هذا الاقبال، بالنزول الى سماء الدنيا و المجىء، هو الاقبال أيضا، و أن المراد: و جاء أمر ربك و سلطانه و الوجه، يطلق و يراد به الذات. فقوله تعالى: و يبقى وجه ربك: أى و تبقى ذات الله و الصورة، تطلق و يراد بها: الشأن، و الحكم، و الأمر. نقل الشعرانى فى (اليواقيت و الجواهر) عن (الفتوحات) لابن العربى: أن المراد هنا بالصورة أن الله تعالى جعل كلا من آدم و بنيه يأمر و ينهى و يعزل و يولى و يؤاخذ و يسامح و يرحم و نحو ذلك لكونه خليفة فى الارض اذا الصورة تطلق و يراد بها الشأن و الحكم و الأمر [صفحه ۳۲۰] أى أن الله تعالى جعل آدم يفعل بأمره تعالى ما شاء الله له فهذا هو معنى الصورة ا ه. ثم نقل عن الجلال السيوطى: أن الحديث وارد على سبب، و ذلك أن رسول الله صلى الله عليه و سلم رأى شخصا يلطم مملوكه على وجهه فقال (لا تفعل هذا فان الله خلق آدم على صورته – أى صورة المملوك – فينبغى لك اكرام صورته). اه واليد، تطلق و يراد بها: النعمة، و القوة، و القدرة. قال الشاعر: و حملت زفرات الضحى أطقتها و مالى بزفرات العشى يدان فالمفهوم من قوله عزوجل (يد الله فوق ايديهم) هو ما نفهمه من قول العرب: يد فلان على فلان فى النعمة و القوة و القدرة و كذلك – القبضة، و اليمين، فى قوله تعالى: (و الأرض جميعا قبضته يوم القيامة و السموات مطويات بيمينه) فقد نظر العقل بما يقتضيه الوضع فعرف من وضع اللسان العربى أن معنى الآية، أن الوجود كله فى قبضته تعالى عنى تحت تصريفه. كما يقال: فلان فى قبضة يدى، يريد أنه تحت حكمه، و ليس فى يد جارحته منه شىء البتة، و انما أمره و حكمه ماض فيه لا غير، مثل حكمه على ما ملكته يده حسا و قبضت عليه. فلما استحالت الجارحة

على الله تعالى عدل العقل الى روح القبضة و معناها و فائدتها، و هو أن عالم الدنيا و الآخرة فى قبضة تصريف الحق تعالى و أما قوله (بيمينه) فانما ذكرها لأن اليمين محل التصريف المطلق القوى، اذ اليسار لا تقوى فى العادة قوة اليمين، فكنى باليمين عن التمكن من الطى، فهو اشارة الى تمكن القدرة من الفعل ا ه. قاله ابن‌العربى و هكذا التأويل فى كل ما ورد من المتشابهات، فليس شىء منها الا وجد له العلماء تأويلا موافقا للأدلة العقلية على قانون اللغة العربية، و قد أفردوا لذلك كتبا تكفلت ببيانه، فليرجع اليها من شاء، و الله الهادى الى سواء السبيل [صفحه ۳۲۱]

ختام هذه المحاكمة

اذا تقرر ما حققناه من أن الفهم و التفاهم فى كل لغة موقوفان على ما دلت عليه ألفاظها المفردة أو المركبة من تلك المعانى و المفاهيم التى ينصرف اليها الذهن عند تلقف الكلمة أو الجملة على ما قرره اللسان و أثبته الاستعمال. و أن لكل لغة قواعد و أصولا حسب ما تحتمله طاقتها، و تستلزمه حالتها، تكون عصمة للسان و الجنان، مرجعا للطالب فيما استعصى عليه ادراكه من المعانى و المفاهيم. و أن تفسير القرآن، أو تأويل متشابهاته، أو ما يتعارض ظاهره مع الدليل العقلى القاطع - انما يكون موافقا لمدلولات الألفاظ العربية مفردة كانت أو مركبة، مطابقا لقواعد اللغة و أصولها، ملائما لفنونها و علومها، الا ما كان تلقيه بالسمع: كأحوال القيامة، و اليوم الآخر، و البعث، و الحشر، و النشر، و الجنة، و النار و الصراط و الميزان، و غير ذلك مما بينه المعصوم صلى الله عليه و سلم، فانه يرجع به الى مفاهيمه الشرعية قضية مسلمة، و من يدعى غير ذلك فهو كذاب أشر، مختلق مبتدع، ضال مضل، آثم قلبه، كافر بالله و رسوله، يضرب بقوله عرض الحائط اذا تقرر هذا، و ما وضحناه من الفرق بين التفسير و التأويل، و معنى كل منهما و كيفية الأخذ بهما، و مصادرهما التى يرجع اليها، و أن العدول عن ظواهر النصوص الى معان باطنة كفر و الحاد، و نفى للشريعة بالكلية، الى غير ذلك مما حققناه فى هذه المحاكمة، و قرره أئمة الدين، و جرى عليه المسلمون خلفا عن سلف منذ نزول القرآن الى هذا الزمان - تقرر و لا شك كفر البابيين على اختلاف فرقهم، و بطلان ما يزعمونه من تلك المعانى الباطنة فى القرآن و غيره من [صفحه ۳۲۲] الكتب المنزلة، و قامت عليهم الحجة البالغة بفساد أديلنهم، و هدمها على هامات رؤوسهم. فان الشرائع كلها انما نزلت بحسب ما وقع عيه التواطؤ فى ألسنة الأمم، ليفهم الناس ما أنزله تعالى من أحكامه، و ما وعد به، و أوعد عليه. اذ لا يصح أن يخاطب الله الناس بما لا يفهمون، و الا سقطت التكاليف، و لم يكن للأمر و النهى من معنى، و ليس ذلك من الحكمة الالهية فى شىء. قال تعالى: (و ما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم) يعنى يبين لهم بلغتهم ما هو الأمر عليه. و قد أبان لنا صلى الله عليه و سلم كما أمر الله تعالى، و لم يشرح لنا الألفاظ بشرح يخالف ما وقع عليه الاصطلاح، و أثبته لسان اللغة و الشرع و لكن البابيين أخزاهم الله قوم هانوا عليه تعالى، فأعمى بصائرهم عن الهدى، و أضلهم سواء السبيل، فاقتاتوا على الكتب الموحاة و لا سيما القرآن: بما يتبرأ منه الدين و اللسان. و لم ينزل الله به من سلطان (انا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه، و فى آذانهم وقرا، و ان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا) على أنه لو كان صحيحا ما يزعمونه فى القرآن من تلك المعانى الغامضة الباطنة، لما خفى ذلك على رسول الله صلى الله عليه و سلم، و لكان بينه لأمته، و شرحه لها، عملا بقوله تعالى: (لتبين للناس). لذلك لم نجد بدا من أن نسأل هؤلاء الباطنية سؤالا لا جواب لهم عليه فنقول:

سؤال الى البابيين

هل كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يعلم تلك المعانى الباطنة التى تقولونها فيما أنزل الله على قلبه من الكتاب المبين، أو كان صلوات [صفحه ۳۲۳] الله عليه يجهلها و لا يعلم شيئا منها؟؟ فان قلتم: انه كان يعلمها و لا يجهلها. قلت: هل بلغها للناس، أو كتمها عنهم؟؟ فان قلتم: انه بلغها. قلت: كيف و هى لم تصل الينا حتى و لا من سند ضعيف أو متروك، و قد وصلنا كل ما قاله صلى الله عليه

و سلم، حتی لم تبق شاردة و لا واردة من کلامه المنیف الا جاءتنا، فکیف لم تبلغنا هذه المعانی و هی علی ما تزعمون بهذا المقدار من عظم الخطر و جلالة الشأن؟؟... و ان قلتم: انه کتمها. قلت هل کتمها من تلقاء نفسه، أو بأمر ربه؟؟ فان قلتم: من تلقاء نفسه. قلت: یشترط فی حق الرسل العصمة فی جمیع ما یبلغونه عن الله عزوجل، و لا یجوز علیهم الخطأ فی دین الله قطعا، و الا تطرق الشک الی ما جاءوا به، و بطل کونه شرعا موثوقا بصحته. و قد ثبتت رسالة نبینا صلی الله علیه و سلم بدلالة المعجزات، فوجبت له العصمة فی التبلیغ، و تبیین ما أنزل الله علی قلبه من الفرقان، عملا بقوله تعالی: (و أنزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما أنزل الیهم). و قوله تعالی: (یا أیها الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک و ان لم تفعل فما بلغت رسالته). و قد خطب صلی الله علیه و سلم فی حجة الوداع فی نحو مائة و عشرین ألفا من المسلمین، فحذر، و أنذر، و أوعد، و ما خص أحدا دون أحد، بل دعا الشاهد لیعلم الغائب، و قال: ألا هل بلغت؟ فقالوا: بلغت یا رسول الله. فقال: اللهم اشهد. لذلک کله أجمعت الأمة علی أنه صلی الله علیه و سلم بلغ رسالة ربه بتمامها و کمالها، و أبان للناس کما أمره الله تعالی، فلم یترک شیئا من الکتاب الا بینه و فصله، و شرح غامضه و مجمله. فکیف اذا یقع أنه صلی الله علیه و سلم و هو الصادق المصدوق، و الأمین المأمون، و الرسول المعصوم، الصادع بما یؤمر [صفحه ۳۲۴] أن یکتم شیئا مما أمره الله بتبلیغه، و دعاه الی توضیحه و تبیینه؟!... ألیس فی ذلک نفی للعصبة!!... ألیس فیه تجویز الکذب، و الخیانة، و الکتمان، علی رسل الله، و أمنائه علی وحیه!!... ألیس فیه عدم الثقة بالرسل، و ابطال شرائع الله بالکلیة!!... أللهم انا نعوذ بک أن نرجع علی أعقابنا أو نفتن، فثبت اللهم ایماننا و توفنا مسلمین و ان قلتم: ان کتمها بأمر ربه. قلت: اذا کان ذلک - کان ما بینه لنا الرسول صلی الله علیه و سلم من تلک المعانی التی نفهمها معشر المسلمین مباینا لمقاصد الکتاب فی الواقع و نفس الأمر. و اذا کان ذلک کذلک، أفلا یذهب عبثا قوله تعالی: (لتبین للناس). و قوله تعالی: (رسلا مبشرین و منذرین لئلا یکون للناس علی الله حجة بعد الرسل). و قوله تعالی: (و ما کنا معذبین حتی نبعث رسولا) الی غیر ذلک من آیات الهدی و الحق!!... أجل. یذهب کل ذلک عبثا، و یکون لا معنی له مطلقا، فانه تعالی - علی ما یزعم هؤلاء الباطنیة - یبعث الرسل بتلک الآیات الدالة ظواهرها علی شیء لم یکن من مراده تعالی، و بواطنها علی آخر تنزلت الآیات من أجله، ثم یأمرهم بکتم هذا الشئ المراد من التنزیل، و تبیین سواه للناس، فلا یعرف المکلف مراده تعالی من القصص و الأحکام، و الأمر و النهی، و الوعد و الوعید، و غیر ذلک. فهلا یکون التشریع اذا عبثا محضا، و بعثة الرسل لعبا و لهوا؟؟... و هلا تقوم للناس الحجة علی الله بجهلهم مقاصد التنزیل، و یکون تعذیبهم علی ما لم یفقهوه من الظلم المبین؟؟... فان قلتم: هکذا أراد الله. قلت: یرده أنه تبارک و تعالی حکیم عادل منزه عن الظلم و العبث و اللهو و اللعب. قال تعالی: (ان الله لا یظلم مثقال ذرة). و قال تعالی: (و لا یظلم ربک أحدا). و قال [صفحه ۳۲۵] تعالی: (و ما خلقنا السماء و الأرض و ما بینهما لاعبین، لو أردنا أن نتخذ لهوا لا تخذناه من لدنا انا کنا فاعلین، بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمغه فاذا هو زاهق و لکم الویل مما تصفون). ثم ألیس فی ذلک تکذیب للکتب الموحاة، و للرسل علیهم الصلاة و السلام!!.. و هل یرضی الله التکذیب لکتبه و رسله، و قد قال تعالی فی کتابه المبین: (لقد جاءت رسل ربنا بالحق). و قال تعالی: (و جعلناهم أئمة یهدون بأمرنا). و قال تعالی: (و ما نرسل المرسلین الا مبشرین و منذرین). و قال تعالی: (تلک آیات الله نتلوها علیک بالحق و ما الله یرید ظلما للعالمین) و قال تعالی: (و نزلنا علیک الکتاب تبیانا لکل شیء و هدی و رحمة و بشری للمسلمین). و قال تعالی: (یا أیها الناس قد جاءکم برهان من ربکم و أنزلنا الیکم نورا مبینا). و قال تعالی: (هذا بیان للناس و هدی و موعظة للمتقین). و قال تعالی: (و لقد جئناهم بکتاب فصلناه علی علم هدی و رحمة لقوم یؤمنون). و قال تعالی: (ان هذا لهو القصص الحق). و قال تعالی: (و من أصدق من الله حدیثا). الی غیر ذلک من الآی البواهر. النواطق بالحق و القواطع ألسنة المکابر!!... تالله ان ذلک لافک مبین، و بهتان عظیم. (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک أنت الوهاب) و ان قلتم: انه لا یعلمها. قلت: کیف علمتموها أنتم و لم یعلمها الرسول صلی الله علیه و سلم و هو أولی الناس بعلم ما نزل علی قلبه من الهدی و الحق؟؟...! فان قلتم: انکم علمتموها ممن تعتقدون عصمته و هو الباب، أو الأزل، أو البهاء، أو ابنه عباس. قلت: ان العصمة لا تکون الا لنبی، أو رسول، و قد انقطعت النبوة، و الرسالة [صفحه ۳۲۶] و التشریع، و نزول الوحی، بعد نبینا محمد صلی الله علیه و

سلم، بـدليل قوله تعالى: (ما كان محمـد أبا أحـد من رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين). و قوله عليه الصـلاة و السـلام: (لا نبى بعدى و لا رسول). فهم كذبة أفاكون، لا هداة معصومون، لتقولهم على الله تعالى، و افتياتهم عليه، و تكذيبهم لكتبه و رسله، لا سيما و أنهم يـدعون الربوبيـة، و يـدعون النـاس الى عبـادتهم من دون الله. قـال تعالى: (ما كان لبشـر أن يؤتيه الله الكتاب و الحكم و النبوة ثم يقول للنـاس كونوا عبـادا لى من دون الله و لكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب و بما كنتم تـدرسون، و لا يأمركم أن تتخـذوا الملائكـة و النبيين أربابـا أيـأمركم بـالكفر بعـد اذ أنتم مسـلمون). و سـندفع دعـاواهم هـذه بالحجـج القاطعـة، و البراهين اللامعـة، فى المحاكمـات الآتيـة، ان شـاء الله ثم هـل كـان العرب الـذين نزل القرآن فيهم و بلغتهم يفهمون منه مـا تـدعونه أيهـا الباطنيـة من تلك الأباطيل، أو أنهم كانوا يفهمونه كما نفهمه نحن الآن من مدلولات الألفاظ و مفاهيم الجمل التى أقرها اللسان و أثبتها الاسـتعمال؟؟... فاذا كان العرب عن بكرة أبيهم - و هم أدرى الناس بلغتهم، و أعرفهم بمعانى ألفاظهم، و تصـريف كلماتهم - فقهوا من القرآن تلك المفـاهيم التى سـار عليهـا المسـلمون من عهـد التنزيـل حتى الآن دون أدنى اختلاف، فمن أين لكم هـذا العلم الـذى ينكره الكتاب و اللسان. و لم ينزل الله به من سـلطان. و هـذا حال بهائكم الكـذاب. و صـبح أزل و الباب. من الجهل بلغة الأعراب؟؟... (قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن و ان أنتم الا تخرصون) [صفحه ۳۲۷]

ابطال نبوة الباب و البهاء و الأزل

اعلم هداك الله أن دعواهم النبوة منقوضة من وجوه (الأول) قوله تعالى: (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين). فهـذه الآية نص صـريح فى أنه لا نبى بعده، و اذا كان لا نبى بعده فلا رسول بالطريق الأولى، لأن مقام الرسالة أخص من مقام النبوة، فان كل رسول نبى و لا ينعكس. و قال صـلى الله عليه و سـلم: (مثلى و مثل الأنبياء كمثل قصـر أحسن بنيانه، و ترك منه موضع لبنـة، فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنيانه، الا موضع تلك اللبنة، ختم بى البنيان، و ختم بى الرسل). و قال عليه الصـلاة و السـلام: (لا نبى بعدى و لا رسول). فقد تحقق من الكتاب و السـنة أنه لا نبوة، و لا رسالة، و لا تشريع، و لا وحى ينزل على أحد بعده صلى الله عليه و سـلم. فكل من ادعى ذلك بعده عليه الصـلاة و السلام فهو كذاب، أفاك، دجال، ضال، مضل، كافر بالله و رسوله، جزاؤه القتل شرعا (الوجه الثانى) ان الله تعالى جعل لكل نبى من الأنبياء صـلوات الله عليهم علائم بحسب الزمان و المكان تدل على صدق دعواه و هى المعجزة الكبرى التى يؤسـس عليها دعوته: كالعصا و اليد البيضاء لسـيدنا موسـى، و ابراء الأكمه و الأبرص و احياء الموتى لسـيدنا عيسى، و القرآن لسيدنا محمد، صلوات الله عليهم. ثم المعاجز الأخر التى تؤيد، [صفحه ۳۲۸] تلك المعجزة و تقويها، كالمعاجز التى ظهرت على يد نبينا محمد صـلى الله عليه و سـلم: من كلام الحجر، و سـجود الشـجر، و رد عين قتادة، و نبع الماء من أصابعه الكريمة، الى غير ذلك، ليهلك من هلك عن بينـة، و يحيا من حى عن بينـة و قـد جاء موسـى عليه‌السـلام (بالعصا و اليـد البيضاء) لأنه كان فى زمن قد انتشـر السـحر فيه انتشارا عظيما، و كثرت السحرة فيه كثرة بالغة، فجاءهم بما يشبه السحر و يعجز عن مثله كبار السحرة، ليعلموا بعجزهم أنه لو كان سـحرا لقدروا على مثله، لاحاطتهم بوجوه السحر، فينقطع عذرهم. و جاء المسيح عيسى بن مريم عليه‌السلام «بابراء الاـكمه و الاـبرص و احيـاء الموتى» أى بما يشـبه الطب و الحكمـة، و يعجز حـذاق الاطباء و الحكماء عن الاتيان بمثله، لوفور الطب و الحكمة، و توافر أهلهما فى ذلك الزمان، ليتحققوا أنه لو كان ما جاء به طبا صناعيا، أو حكمة نظرية، لقدروا على مثله، لشمول علمهم لأنواع الحكمة و الطب، فينقطع عذرهم. و قد جاء خاتم الأنبياء و المرسـلين سـيدنا محمد صـلى الله عليه و سلم «بالقرآن» أى بما يشبه كلاـم العرب، و يعجز منـاطيق فصـحائهم، و مصـاقع بلغـائهم، عن التكلم بمثله، لأـن من بعث اليهم ابتـداءهم أهـل الفصاحـة و أربـاب البلاغـة، ليتيقنوا أنه لو كان كلام رجل منهم لم يعجزوا عن الاتيان بمثله. لبلوغهم منتهى بلاغة كلام البشـر، فينقطع عذرهم، و تقوم له الحجـة البالغـة عليهم، و على الناس أجمعين فلو كان أحـد من الباب و البهاء و الأزل مرسـلا حقا للعالمين فى هـذا العصـر و هو عصـر الصـنائع و الفنون - لجاءهم بآية تشبههما و يعجز حذاق أربلبهما القابضون على زماميهما عن الاتيان بمثلها ليتحققوا [صفحه ۳۲۹] أنه

لو كان ما جاء به أمرا صناعيا، أوفنا نظريا، لقدروا على مثله، لشمول علمهم لأنواع الصناعة و الفنون، فينقطع العذر، و تقوم له الحجة البالغة على العالمين. أو كان يجيء بما شاء الله من آية أخرى تؤيد مدعاه. و تبرهن على صحة ما يتقوله على الله. متحديا بها الناس. مناديا فيهم بملء القوة و الباس. يا أيها الناس! لم تعرضون عن الحق، و تقبلون على الباطل، و قد جاءكم الهدى من ربكم، أفلا تعقلون؟... يا أيها الناس! أتستكبرون على الله اذ يدعوكم اليه بالحق، و هو ربكم الذى خلقكم و ما عملت أيديكم و اليه ترجعون!... يا أيها الناس! أتنكرون أمرى، و قد جئتكم ببينة من ربى، هذه آيتى التى بعثنى بها الله، فهل أنتم بما بعثنى الله به مؤمنون؟؟... ثم يظهر من الايات الأخر التى تكون مقوية لتلك الآية، و مؤيدة لها، ما يدفع الشكوك عن الأذهان. و تقوم له به الحجة و البرهان. شأن كل نبى صادق أرسله الله بالهدى و دين الحق فى كل زمان و مكان لكنهم أصحاب أديان مختلفة، مفتعلة، كلها شر فى شر، و خبث فى خبث، فما وسعهم الا أن يفتاتوا على قدرة الله تعالى، و ينكروا المعجزات بمعناها المفهوم، و يؤولوها الى تلك المعانى المعنوية التى ما أنزل الله بها من سلطان، و يأباها الدين و اللسان، حتى لا يطالبهم أحد باظهارها، و لا يؤاخذهم انسان بعدم قدرتهم عليها فهل بعد هذا كله يظل أحد فى الوجود ممن أوتى و لو ذرة من العقل، و نذرا يسيرا من الفهم و الادراك، لا يقول ببطلان هذه الأديان و كذب أصحابها، و افترائهم الافك و البهتان على الله تعالى؟!... و هل بعد هذا كله لا يزال أولئك الدواب الذين اتبعوهم مختوما على قلوبهم و على سمعهم و على أبصارهم غشاوة فهم لا يبصرون؟؟... تالله انهم لمن شر [صفحه ۳۳۰] الدواب. (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون و لو علم فيهم خيرا لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا و هم معرضون) على أن نكران أديانكم للمعاجز أيها الباطنية مبنى أيضا على أنها تقع خارقة لناموس الطبيعة، مباينة نظام الكون، مغايرة لسنن الفطرة، مخالفة لسير العادات. و أن الله تعالى لم يكن على زعمها الفاسد ليظهر أمثال تلك الأشياء الخارقة لناموس خلقه، بعد أن سخر كل شيء لما هو له، و فطره على الخلقة التى طبعه عليها، لا يتحول عنها و لا يتغير، آبد الآباد و دهر الداهرين. فالنار مثلا قد خصها الله تعالى بالاحراق فهى محرقة أبدا لا تكون بردا و سلاما فى حين من الاحيان. و السكين بالقطع فلا تكون غير قاطعة يوما ما دامت مهيئة للقطع. و الجماد بفقد الروح و عدم الحركة فلا تتقلب العصاحية تسعى تلقف ما يأفكون. و هذا افتيات على الله تعالى، و جهل به، و تعجيز لقدرته التى وسعت كل شيء فى الأرض و السماء. و لا ـ يقول به الا كل زنديق ملحد كافر لا يؤمن بالله و قدرته نعم أنه سبحانه و تعالى قد وضع فى تكوين هذه الكائنات و تصوير تلك العوالم أسبابا و قوانين جرت عادته تعالى فى احداث هذه الحوادث عندها، فجعل مثلا حدوث النبات بواسطة الماء و التراب و الحرارة، و حدوث الحيوان بواسطة انتقال مادته الأصلية من الذكر الى الأنثى و تنميته فى جوف الأنثى بوسائط شتى مع مرور زمن مخصوص على كل من هذين التكوينين. و لكن لدى تدقيق النظر و البحث فى الأدلة العقلية، و ملاحظة عظيم قدرته تعالى، و كمال علمه، و تدبر عجائب صنعه، يظهر جليا: أن جميع تلك الأسباب و القوانين التى وضعها الله سبحانه و تعالى، و جرت عادته فى احداث الحوادث عندها - ما هى [صفحه ۳۳۱] الا ـ عادية، بمعنى أن عادته تعالى جرت باحداث الحوادث عندها لا بتأثيرها، و أن الزمن الذى خصص لتكونها و حدوثها، ما هو الا عادى أيضا، و هو سبحانه و تعالى قادر على احداث تلك الحوادث بدون تلك الأسباب و القوانين، و بدون مرور ذلك الزمن الذى يكون ظرفا لتكونها و حدوثها. و يظهر ذلك لمن تأمل أن المآء و التراب و الحرارة لا يظهر فيها أدنى داع لأن تصور أنواع النباتات كل نوع منها على لون و طعم و رائحة و شكل خاص، و ليس عندها قدرة و علم و ارادة تؤهلها للتصرف فى أنواع النبات ذلك التصرف العجيب الغريب. و أيضا انا نجد بعض أنواع النباتات مشتملا على دقائق من الصنعة و غرائب من الوضع قد يحدث فى زمن قصير جدا، و نجد نوعا آخر بسيط التكوين ليس فيه تلك الدقائق و لا يحتوى على تلك الغرائب قد يحدث فى زمن طويل ممتد. و هذا تنبيه من الحق تعالى على أن الزمن ليس شرطا متوقفا على التكوين توقفا لازما عقلا ـ بل ان ذلك الزمن لم يحصل ظرفا للتكوين الا عادة جرت للحق تعالى من غير احتياج اليه. و الا فلو احتيج اليه لكان الشيء الأغرب فى الصنعة أطول زمنا من الشيء الذى يكون دونه فى الغرابة و بما تقرر صح أن الله تعالى الذى أحدث هذه الكائنات قادر على احداثها بدون تلك الشروط و الأسباب و الأزمنة الموضوعة لتكونها. فيجوز أن يوجد الله تعالى نباتا فى لحظة طرف أو أقل بدون

تلک الأسباب التی جرت عادته أن یحدث النبات عندها، و قادر علی ایجاد حیوان کذلک، و علی قلب الجماد نباتا أو حیوانا فی لمحهٔ طرف، و احداث أعظم من ذلک من خوارق العادات. و لکن ذلک منه تعالی لم یکن مطردا، بل یجریه علی ید رسول من رسله معجزهٔ [صفحه ۳۳۲] مصدقه له بدعوی الرسالهٔ، کما قلب عصا سیدنا موسی علیه الصلاهٔ و السلام ثعبانا ثم أعادها عصا فی زمن یسیر. و هکذا توجیه جمیع خوارق العادات التی نقل لنا وقوعها معجزات للرسل علیهم الصلاهٔ و السلام تصدیقا لهم مثل: انفلاق البحر، و انشقاق القمر، و کلام العجماوات، و مجیء عرش بلقیس فی لمحهٔ طرف، و جعل النار بردا و سلاما علی ابراهیم، و خروج ناقهٔ صالح من الصخر، الی غیر ذلک من المعجزات، فانها بمنزلهٔ: صدق عبدی فی کل ما یبلغه عنی: و من یقل غیر ذلک فهو من أهل البهتان. مکبل بقیود العناد و الخسران فلو کانت أدیانکم حقهٔ أیها الباطنیهٔ لما أنکرت معاجز الأنبیاء و هی البرهان الجلی علی صدق الدعوی و صحتها، و لو قفت مع الله عند حد التأدب، و لعلمت أن قدرته تعالی صالحهٔ لکل شیء لا یعجزها أمر فی الأرض و لا فی السماء. بل لو کان فیکم ذرهٔ من العقل، و فضلهٔ من الادراک، و لم یختم الله علی قلوبکم و علی سمعکم و علی أبصارکم، لما کنتم فی هذا الضلال المبین، و لما ألقیتم بایدیکم الی التهلکهٔ و أنتم لا تشعرون. بل لو کنتم ممن لم یهن علی الله من خلقه، و علم فیکم بعض الخیر، لما أضلکم بعد الهدی، و أغواکم بعد الرشد، و أبدلکم الخیر بالشر، و الجنهٔ بالنار. بل لو کنتم ممن دخل الایمان قلبه، و عرف الله حق المعرفهٔ، لعلمتم أنه تعالی لم یترک النبوهٔ فوضی یتلاعب بها المتلاعبون، و ینتحلها المنتحلون، و یدعیها أولو البطل و البهت، و یفتریها أهل الکذب و الافک، بل جعل لها بینات یراها الناس فلا یلتبس الأمر علیهم فیفرقون بین الصادق و الکاذب من الذین یدعونها لیهلک من هلک عن بینهٔ و یحیا من حی عن بینهٔ (الوجه الثالث) ان الله تعالی اذا بعث نبیا الی قوم بعثه بلسانهم [صفحه ۳۳۳] لیفهموا أوامر الله و نواهیه. قال تعالی: (و ما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه لیبین لهم). و هؤلاء الثلاثهٔ الکذابون علی خلاف ذلک، فانهم جاءوا الأعاجم الذین نادوا ببعثتهم فیهم بکتب عربیهٔ لا یستطیعون فهمها، و لا یفقهون حدیثها، و لا یدرکون معانیها، و لا یدرون ما فیها. فاذا قال قائل ممن أصمهم الله، و أعمی بصائرهم: ان هؤلاء الأفاکین الم یبعثوا لأقوام معینین حتی یأتوهم بکتب بألسنتهم المخصوصهٔ بهم، بل هم مبعوثون للناس کافهٔ بلسان اختاره الله لهم کما اختاره لمحمد صلی الله علیه و سلم فی ابتعاثه للعالمین. قلت: ان محمدا صلی الله علیه و سلم لم یبعث بکتاب عربی مبین الا لکونه عربیا، و لکونه بعث الی العرب أولا، حتی کانوا أعوانا له فی تفهیم الناس کافهٔ مقاصد الکتاب، و معانی الآیات الکریمهٔ، فلا تبقی للناس من حجهٔ علی الله. فلو کان صحیحا ما جاء به هؤلاء الدجالون، لاقتضی أن یجیء أحدهم و هو الباب العجمی الأعجمی لمن بعث الیهم أولا - و هم أبناء جلدته من أهل فارس، بکتاب بلغتهم التی یعرفونها، و یتکلمون بها، و التی فطروا علیها أبا عن جد، لیفهموا معانی الکتاب و آیاته، و یکونوا أعوانا له فی تبیین دین الله للناس، حتی ینقطع العذر و تسقط الحجج. و أن یجیء الاثنان الآخران و هما البهاء و صبح أزل بکتابین ترکیین، لأن من بعثا الیهم أولا - هم أهل (أدرنهٔ) و هم قوم من الأتراک، لا یتفاهمون الا بلغتهم، و لا یعلمون من معانی غیرها ما یعلمونه منها، کی یعاونوهما فی نشر آیات الله فی العالم، و تعلیم الناس کتاب الله، و تفهیمهم ما غمض علیهم من معانیه، لیسقط العذر، و تقوم لهما الحجهٔ علی الناس، فیهلک من هلک عن بینهٔ، و یحیا من حی عن بینهٔ. أو أنهم کانوا یبعثون أولا بهذا اللسان العربی الذی یدعون أن الله اختاره [صفحه ۳۳۴] لهم الی أقوام من أهله، ثم الی سواهم من العالمین، بشرط أن تکون کتبهم علی خلاف ما هی علیه الآن، أی تکون: فصیحهٔ اللفظ، بلیغهٔ المعنی، بعیدهٔ من الغلط و اللحن، آمرهٔ بالمعروف، ناهیهٔ عن المنکر، مقرهٔ بوحدانیهٔ الله، منزههٔ له عن العیوب و النقائص، داعیهٔ الی عبادته وحده لا شریک له، غیر داعیهٔ الی عبادهٔ البشر و تألیههم، مسلمهٔ بمعجزات الانبیاء، مؤمنهٔ بالحشر و النشر، مصدقهٔ بالجنهٔ و النار والیوم الآخر، خالیهٔ من الزور و الافک، عاریهٔ عن الضلال و البهت، غیر جامعهٔ لشیء من البطل، شأن الکتب السماویهٔ فی کل زمان و مکان. حتی یتسنی القول بأنها تنزیل الرحمن. لا املاء الشیطان... و زد علی ذلک أنهم یکذبون بعضهم بعضا فی الدعوهٔ، و لم یجهروا بها بین أهل العربیهٔ جهرهم بها بین الاعاجم لا سیما و أن دعاتهم بتظاهرون بالاسلام فی جمیع المواطن الاسلامیهٔ حتی اذا آنسوا جانب الضعف من مسلم ظهروا له بمظهر التحاب، و أوقعوا فی نفسه الشک فی دینه، ثم دعوه الیهم،

و حشروه فی زمرتهم، و استاقوه معهم الی النار، و بئس القرار... علی أن الجهر بالدعوة من لوازم الرسالة و الا کان الارسال عبثا، کما أن تکذیب بعضهم البعض لیس من شیمة المرسلین، و لا من خلق النبیین. فاللهم لطفا بعبادک، و قهم شر هذا الضلال البعید (الوجه الرابع) ان هؤلاء الباطنیة یقولون: ان الباب جاءهم بالأمس بشریعة جدیدة ناسخة لشریعة القرآن لطول الأمد علیها حتی أصبحت لا تصلح للزمان و المکان. ثم ان من اقتدی منهم بالبهاء، أو بصبح أزل، یزعم أن مقتداه جاءه الیوم بشریعة أخری ذات أحکام جدیدة و تکالیف جدیدة ناسخة لشریعة الباب و أحکامها و تکالیفها. علی أنه تعالی اذا بعث للناس رسولا مشرعا ثم قفی بعده [صفحه ۳۳۵] بالرسل و الأنبیاء فلا ـ یکونون الا ـ محیین لشریعته لا ـ ناسخین لها بشریعة غیرها. فاذا طال علیها الأمد، و تغیرت أحوال الاجیال بتغیر الزمان، فأصبحت غیر صالحة للمعاملات الدنیویة، و التکالیف البدنیة، فحینئذ یبعث الله تعالی مشرعا آخر، بشریعة أخری، تلائم أحوال الزمان و المکان، تبقی ما بقیت صالحة لمعاملات الناس. و هکذا کل شریعة سماویة من لدن آدم علیه‌السلام حتی خاتم الرسل و الأنبیاء سیدنا محمد صلی الله علیه و سلم، سنة الله فی الذین خلوا و لن تجد لسنة الله تبدیلا. لا أنه تعالی یرسل الیوم رسولا بشریعة، ثم یرسل فی غد رسولا آخر بشریعة أخری ناسخة لسابقتها، و مصالح المکلفین لم تک محتاجة ما بین الأمس و الیوم الی هذا التغییر العجیب، و التبدیل الغریب، فی الأوامر السماویة، و الأحکام الالهیة، و التکالیف الربانیة (تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا). و اذا کانت القوانین المدنیة و هی من وضع البشر لا یقع فیها التغییر و التبدیل بهذه السرعة الزائدة، و واضعوها یجوز علیهم الخطأ و الزلل، لأنهم لم یقفوا تمام الوقوف علی ما ینبغی للعباد من المصالح الحقة، و انما وضعوا ما وضعوا من طریق المزاولة بما اهتدت الیه عقولهم علی الظن بأنه کافل لمصالح الناس بالنسبة للزمان و المکان - فکیف بالقوانین السماویة الصادرة من القلم الأعلی من لدن حکیم علیم لا یعزب عن علمه مثقال ذرة فی الأرض و لا ـ فی السماء!!... ألا ما لکم لا تفقهون، قاتلکم الله أنی تؤفکون (الوجه الخامس) ان حکمة الله البالغة اقتضت أنه تعالی لا یرسل نبیین معا فی آن واحد الی شخص واحد الا أن یکونا ینطقان فی رسالتهما، بلسان واحد فی وقت واحد کموسی و هرون صلوات الله علیهما، فقد قال تعالی لهما (اذهبا الی فرعون انه طغی فقولا له قولا [صفحه ۳۳۶] لینا) الی آخر النسق، فلم یکن لکل منهما عبارة تخصه دون الآخر. و هذان اثنان من هؤلاء الثلاثة الکذبة و هما: البهاء و صبح أزل: ادعیا فی آن واحد و فی جهة واحدة أنهما مرسلان الی الناس کافة، و أتیاهم بدینین متغایرین، و کتابین متضادین، و جعلا یکذبان بعضهما البعض فی هذین الکتابین، و یترامیان فیهما بالکفر و الضلال و التقول علی الله. فکیف اذا یکونان رسولین صادقین!!... فان کان أحدهما صادقا و الآخر کاذبا، فیکف نعرف الصادق من الکاذب منهما، و کلاهما یؤید دعوی الباب و هو کذاب، و من یؤید دعوی الکذاب فهو کذاب نظیره، فکلا الثلاثة أفاک کذاب متقول علی الله... (اقرأ السؤال المسطور فی الصحفة ۲۶۶ من هذا الکتاب) (فهذه) خمسة أوجه کلها حجج لامعة، و دلائل قاطعة، و براهین ساطعة، علی افک هؤلاء الدجالین، و افترائهم الکذب علی الله، و اختلاقهم لهذه الأدیان الخبیثة، التی أملاها لهم الشیطان، و ما أنزل الله بها من السلطان، طلبا للشهرة و المجد، و طمعا فی متاع الحیاة الدنیا، و ما الحیاة الدنیا الا متاع الغرور (أولئک الذین اشتروا الضلالة بالهدی فما ربحت تجارتهم و ما کانوا مهتدین)

رد دعوی البهاء للمسیحیة

یزعم البهاء فی بعض أقواله: أنه المسیح المنتظر من الیهود و النصاری و المسلمین. و أن عیسی بن مریم صلوات الله علیه قد مات صلبا، و مضی [صفحه ۳۳۷] لسبیله کمن مضی من الناس، و أن روحه الشریفة قد تقمصت به. فهو هو بمعناه دون مبناه، و بروحه دون جسده أید هذه الدعوی عند تابعیه، لاهداهم الله، و لا أراهم من الخیر شیئا - أن دیانتهم تقول بالتناسخ، و أن جلهم کانوا علی مذهب الامامیة القائل بالرجعة، أی رجوع بعض الأئمة السابقین و تابعیهم. و کانت نفوسهم متشبعة بهذا المذهب تمام التشبع، مع ما فیها من بقایا القول بالتناسخ الذی تلقفه آباؤهم و جدودهم جیلا بعد جیل من طائفة «الباطنیة» الذین تسلطوا فی بلاد العجم مدة طویلة یبثون فی النفوس آراءهم السخیفة، و معتقداتهم الباطلة علی أن دعوی الرجل منقوضة من وجوه: (أولاـ) کون التقمص منافیا للشرائع

السماویة کل المنافاة، مغایرا لها تمام المغایرة، لما یقل به الا من تبع هواه، بغیر علم أتاه، کعبدة الأوثان و أشباههم. أو من أضله الله علی علم کفرقة «الباطنیة» و غیرها من الفرق الضالة و العیاذ بالله (ثانیا) کون الیهود الذین ینکرون أن عیسی بن مریم صلوات الله علیه هو نفس المسیح المنتظر، و یرمونه فی بنی‌اسرائیل علی مسمع من العالم بما هو و أمه بریئان منه، و یزعمون صلبه بأیدیهم لافترائه الکذب علی الله علی دعواهم، و ینتظرون للآن مجیء «المسیح الصادق» المبشر به فی توراتهم، و أقوال أنبیائهم - انما ینتظرونه من بنی‌اسرائیل أنفسهم لا من غیرهم من العالمین (ثالثا) کون النصاری الذین یعتقدون فی آن واحد ألوهیة المسیح «عیسی بن مریم» و بشریته، و یزعمون صلبه بأیدی بنی جلدته الیهود لافتداء البشر من الخطیئة التی یدعون وقوع الناس فیها بسبب [صفحه ۳۳۸] أبیهم «آدم» علیه‌السلام، و یقولون بقیامه بعد ثلاثة من صلبه و دفنه، و رؤیة بعض الحواریین له قائما بینهم، و صعوده أمام أعینهم الی السماء - یعتقدون عودته الی الأرض ثانیة هو بذاته و نفسه (رابعا) کون المسلمین الذین یقرون بنبوة عیسی و مسیحیته، و یعترفون بعبودیته لله، و وجاهته فی الدنیا و الآخرة، و نسبته الی بنی‌اسرائیل من جهة الأم، و الی کلمة الله تعالی من جهة التکوین، و ینکرون وقوع القتل و الصلب علیه، و یقولون بوقوعهما علی شبهه، و أنه صلوات الله علیه. قد رفعه الله الیه. دون أذی أصابه. أو سوء انتابه. یعتقدون نزوله الی الأرض هو بنفسه و ذاته فی آخر الزمان. یؤم الناس بشریعة القرآن. و سنة سید و لدعنان - فینتج من ذلک: (أولا) بطلان کون البهاء هو المسیح بطریق التقمص لمنافاة ذلک للشرائع الثلاث. بل بطلان کون دیانته شریعة سماویة لقولها بالتناسخ و مخالفتها فی ذلک سائر الشرائع السماویة. و حاشا الله أن یخالف بین شرائعه الا فی التکالیف البدنیة و المعاملات الدنیویة (ثانیا) بطلان کونه المسیح من طریق النسب لأنه فارسی الأصل کما یعرفه الناس فیه و یعترف هو بنفسه به، و المسیح باتفاق المسلمین و النصاری و الیهود اسرائیلی المحتد لا عنصر له سواه (ثالثا) بطلان کونه المسیح بالروح دون الجسم أوبهما معا. بل بطلان کون المسیح مضی لسبیله کمن مضی من العالمین. لأن المسلمین و النصاری متفقون علی أنه صلوات الله علیه لم یمض لسبیله، بل رفع حیا الی السماء بجسده و روحه، و سینزل الی الأرض کذلک بجسده و روحه، و ان کانوا اختلفوا فی کیفیة الرفع، فقال المسلمون: انه علیه‌السلام رفع دون قتل و لا صلب. و قالت النصاری: انه رفع [صفحه ۳۳۹] بعد ثلاث من صلبه و قتله و دفنه. اذ لا یعتد أبدا بهذا الاختلاف فی جوهر المسئلة، و لا هو مما یضعف شیئا من قوة برهاننا، و لا ما تشاب به حجتنا الناصعة بأدنی شائبة. فعیسی صلوات الله علیه حی باتفاق أهل الدیانتین، و مقیم فی السماء الی الیوم المعلوم، فینزل یومئذ بالصفة التی کان فیها یوم صعد، أی بهیکله و هیولاه و ذاته و نفسه و اسمه و سنه. و البهاء و لا شک غیر المسیح فی کل هذه الصفات، فلیس هو المسیح اذا باتفاق أهل الدیانتین (رابعا) بطلان کونه المسیح من حیث دیانته، فانه أتی بدین مفتری کله شر فی شر، و خبث فی خبث، زعم أنه وحی الله الیه بشریعة جدیدة ناسخة لأحکام القرآن. و المسیح باجماع الأمة عندنا معشر المسلمین اذا نزل الی الارض فانما ینزل مقررا لشریعة محمد صلی الله علیه و سلم، مجددا لها، یحکم بها بین الناس، و یعمل بها فی نفسه، و تکون الکلمة واحدة، فلا یعبد فی الأرض کلها الا الله وحده لا شریک له. قال صلی الله علیه و سلم: «کیف بکم اذا نزل ابن‌مریم فیکم و امامکم منکم فأمکم منکم»؟ قال ابن أبی‌ذؤیب: أتدرون ما أمکم منکم؟ یؤمکم کتاب الله عزوجل و سنة نبیکم صلی الله علیه و سلم. و قال علیه الصلاة و السلام: «و الذی نفسی بیده لیوشکن أن ینزل فیکم ابن‌مریم حکما عدلا فیکسر الصلیب و یقتل الخنزیر و یضع الجزیة و یفیض المال حتی لا یقبله أحد حتی تکون السجدة الواحدة خیرا من الدنیا و ما فیها» (انظر البخاری) قال بعض أهل البصائر: لما کانت قائدة الشرع، دعوة الخلق الی الحق، و ارشادهم الی مصالح المعاش و المعاد، و اعلامهم الأمور التی تعجز عنها عقولهم، و تقریر الحجج القاطعة، و ازالة الشبه الباطلة [صفحه ۳۴۰] و قد تکفلت هذه الشریعة الغراء بجمیع هذه الأمور علی الوجه الأتم الاکمل بحیث لا یتصور علیه مزید، کما یفصح عنه قوله تعالی: (الیوم أکملت لکم دینکم الآیة) فلم یبق بعده حاجة للخلق الی بعثة نبی، فلذلک ختمت النبوة به صلی الله علیه و سلم، فشرعه مستمر للحشر، أی لا یتوسط بینه و بین الحشر شرع آخر. و لا یلزم استمرار العمل به للحشر بالفعل، فان المؤمنین یموتون قبله «بالریح اللینة»، و تقوم الساعة علی أشرار الناس، و هذا من معانی اسمه صلی الله علیه و سلم «الحاشر». و نزول عیسی علیه‌السلام انما هو بالعمل بشریعة النبی صلی

الله عليه و سلم، فهو تابع له، و ليست نبوة مبتدئة حينئذ، لأنه قد مضى ابتداؤها. و بهذا يندفع اشكال: أن مجىء عيسى بشريعتنا كمجىء أنبياء بنىاسرائيل بشرع موسى عليه الصلاة و السلام، و قد عدوا أنبياء مستقلين، لقولهم انه لا يشترط فى الرسول أن ينسخ شرع من قبله. و وجه السقوط: أن أنبياء بنىاسرائيل مجيئهم هذا هو بدء نبوتهم. و لا ينافى تبعية عيسى لشريعة نبينا صلى الله عليه و سلم عدم قبوله الجزية و قد قبلها صلى الله عليه و سلم، لأن أخذها مغياة الى ذلك الزمن، فعدم قبولها تنفيذ لحكم نبينا صلى الله عليه و سلم. اه و يمكث صلوات الله عليه حين ينزل أربعين سنة على أصح الروايات المعتمدة ثم يموت و يصلى عليه المسلمون و يدفنونه الى جانب سيدنا محمد صلى الله عليه و سلم فى الحجرة المطهرة و يدفنونه الى جانب سيدنا محمد صلى الله عليه و سلم فى الحجرة المطهرة على بعض الروايات و ترفع فى زمنه الشحناء و التباغض و التحاسد، و يقع العدل،و يرفع الجور، و تملأ الأرض من السلم كما يملأ الاناء من الماء، و تضع الحرب أوزارها، و تقع الامنة فى الشرق و الغرب، و تخصب الأرض، و تظهر خيراتها، فلا تدع من نباتها شيئا الا أخرجته، حتى يتمنى الأحياء العيش، [صفحه ۳۴۱] و حتى أن الحى ليمر بالميت فيقول: يا فلان! قم فانظر ما أنزل الله من البركة فى الأرض و ينزل صلوات الله عليه عند المنارة البيضاء شرقى دمشق بين مهرذدبتين أى ثوبين مصبوغين، واضعا كفيه على أجنحة ملكين، و ان رأسه يقطر و لم يصبه بلل، اذا طأطأ قطر، و اذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ، و قد وقعت يومئذ فى الناس فتنة «مسيخ الضلالة الكذاب» فيهلكه الله على يديه، و يكفى المؤمنين شره و فتنته (انظر حديث فتنة الدجال فى البخارى). الى غير ذلك من حال المسيح صلوات الله عليه، و حال زمانه حين نزوله الى الأرض، كما دلت عليه الأحاديث الصحيحة، و الأخبار الصريحة، مما لا ينطبق شىء منه على حال هذا الدجال الكذاب، و حال زمانه زمان الملاحم و الفتن و العياذ بالله. و من أراد الزيادة فى هذا الباب فليطلبها من الصفحات ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ من هذا الكتاب و لو كان البهائيون ممن أراد الله بهم و لو بعض الخير، لما و كلهم الى السيئات أعمالهم، و شرور أنفسهم، فضلوا هذا الضلال البعيد. بل لو لم يكونوا من (أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم و أعمى أبصارهم) لآتاهم و لو ذرة من العقل، و شمة من الادراك، و نذرا يسيرا من العلم و الحكمة فأنكروا على هذا الافاك كل دعاواه، و ضربوا بجميع أقواله عرض الحائط، و لم يتشبثوا بأباطيله هذا التشبث، يستحثون قصار العقول، و ضعاف النظر، على التمسك بها، و التعلق بأذيالها. و لكنهم كانوا أعداء للرحمن. أولياء للشيطان. فأضلهم الله طريق الصواب. و حقت عليهم كلمة العذاب. فأصبحوا لا يفقهون قيلا. كأنهم الأنعام بل هم أضل سبيلا. قال تعالى: (و ما يستوى الأعمى و البصير و لا الظلمات [صفحه ۳۴۲] و لا النور و لا الظل و لا الحرور و ما يستوى الأحياء و لا الأموات ان الله يسمع من يشاء و ما أنت بمسمع من فى القبور)

رد دعوى الصلب

نحن معشر المسلمين لا ننكر أن هناك ذبيحة بشرية تمت على تلك الخشبة المسماة «بالصليب» فى زمن المسيح عيسى بن مريم صلوات الله عليه. لكننا ننكر نكرانا مجمعا عليه من المسلمين كافة أنها وقعت على المسيح نفسه، و نعترف اعترافا صريحا لا يخالف مسلم فيه مسلما أن الذى صلب على تلك الخشبة، و قتل فوقها، انما هو انسان آخر ألقى الله تعالى شبه رسوله عليه،و رفع مسيحه اليه. و أنه صلوات الله عليه سينزل الى الأرض فى اليوم الموعود، هو بنفسه و ذاته، و جسمه و روحه، و هيكله و هيولاه، فيقتل المسيخ الدجال. و يطهر الأرض من الضلال. و يجمع الناس الى شريعة القرآن. فلا يعبد الا الواحد الديان. الى غير ذلك مما سبق بيانه. و مر بك تفصيله و تبيانه و انك و ممسك السماء. أن تقع على الغبراء. مهما فتشت و نقبت. و فليت و قلبت. فما أنت بواجد مسلما خرق اجماع أمته. و شذ عن أهل دينه و ملته. فصدق النصارى فيما قالوه. و آمن بأن اليهود قتلوا المسيح و صلبوه. أو قال انه مات حتف أنفه. و سلك سبيل من مضى من سلفه. و قد جاء فى كتابه الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه: (و ما قتلوه و ما صلبوه و لكن شبه لهم، و ان [صفحه ۳۴۳] الذين اختلفوا فيه لفى شك منه، ما لهم به من علم الا اتباع الظن، و ما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه، و كان الله عزيزا حكيما. و ان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته و يوم القيامة يكون عليهم شهيدا) و انا لنسأل الآن. أولئكم الذين

كانوا من أهل الايمان. فباعوا الحق بالباطل. و الحالى بالعاطل. و دينهم بـدنياهم. و آخرتهم بأولاهم. و تبعوا البهاء فی مفترياته. و آووا الی أباطيله و كفرياته. ماذا تعدون من البرهان الصحيح. على صلب رسول الله المسيح. و قتله على خشبة الصليب. و ذوقه من اليهود أمر التعذيب. و هذه آية الكتاب الكريم. تكذب هذا البهتان العظيم. و دينكم كما تقولون. و الله يشهد انكم لكاذبون. مقر بسيد الرسل و الأنبياء. مصدق بما نزل عليه من السماء. و الآية لا أرشدكم الله. و لا تولاكم بهداه. من المحكمات. لا المتشابهات. صريحة المعنى. صحيحة المبنى. جلية الاشارة. بينة العبارة. قائمة الحجة. واضحة المحجة. محفوظة من التغيير و التبديل. لا تقبل الاستنباط و التأويل. فأسرعوا بالجواب ان كنتم على الصواب. و هاتوا برهانكم المبين. ان كنتم من الصادقين و الا لزمتكم حجتنا الدامغة. و حقت عليكم كلمتنا البالغة. أنكم قوم ضالون. عن الحق معرضون. و على الباطل مقبلون. تسمعون و لا تعون. و تسئلون. فلا تجيبون. فلسوف تصلون عذاب الهون بما كنتم تكسبون. قال تعالى: (و لقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن و الانس لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم أعين لا يبصرون بها و لهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل و أولئك هم الغافلون) فان قلتم: لا يقوم لديكم الدليل. الا بالتأويل. و انكم تلقفتموه من فقهائكم. و هم يروونه عن لسان بهائكم. و ذهبتم فی تأويل آية [صفحه ۳۴۴] الكتاب. ذلك المذهب العجاب. تلقيا عن بهائكم الكذاب. كما يقرره ذلكم الشيخ الفانی. داعيتكم أبوالفضل الجرفادقانی. فقلتم: ان المراد من قوله تعالى فی الآية الكريمة (و ما قتلوه و ما صلبوه و لكن شبه لهم و ان الذين اختلفوا فيه لفی شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن) انما هو الاخبار بأن قاتلی المسيح - و العياذ بالله من هذا الافتراء - قد اشتبه عليهم الأمر فقالوا انهم بازهاق روحه الطيبة على تلك الخشبة أزهقوا «علم الله» الذی كان هيكله الشريف مظهرا له يومئذ، و الحقيقة أنهم لم يتسلطوا «بالقتل و الصلب» الا على ذلك الهيكل الشريف و لا جسد الكريم لا على «علم الله و أمره» كما خالوا و اشتبهوا، و ليس لأحد ممن اختلفوا فی ذلك من علم بالحقيقة بل كلهم فی شك منها يجرون وراء أوهامهم و لا يتبعون غير ظنونهم و أحلامهم، كاليهود فی قولهم هذا، و النصارى فی دعواهم قتل «الناسوت» فدية للبشر من «الخطيئة» التی وقعوا فيها بسبب أكلة أبيهم آدم من تلك الشجرة، و المسلمين فی زعمهم وقوع القتل و الصلب على «انسان آخر» ألقى الله تعالى شبه المسيح عليه. و ان المراد من قوله تعالى (و ما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه و كان الله عزيزا حكيما) انما هو تأكيد لعدم حصول ذلك القتل الموهوم من اليهود، و اثبات لحفظ الله علمه فی العالم الغيب، و اظهار لقدرته على قهر أعدائه و حكمته البالغة فی أفعاله. و ان المراد من قوله تعالى فی بقية الآية الكريمة (و ان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته و يوم القيامة يكون عليهم شهيدا) انما هو تحقيق مجیء «علم الله» فی هيكل آخر غير هيكل عيسى الذی سلك سبيل سواه يختاره [صفحه ۳۴۵] الله [۲۷] لأمره و ارادته و اظهار كلمته فی ذلك اليوم الموعود المعبر عنه «بيوم القيامة» أی «يوم قيام علم الله فی مظهر أمره» فيشهد فيه على أهل الكتاب من مسلمين و نصارى و يهود بأنهم كاذبون فيما زعموه فی المسيح صلوات الله عليه و يبين لهم حقيقة الواقع و نفس الأمر فلا يبقى منهم من لا يؤمن به قبل موته أی قبل انقضاء أجل دينه فانه فی مدته يؤمن به كل أهل الكتاب بل و غيرهم أيضا فلا ينقضی أمد دينه [۲۸] الا و الناس كلهم أتباعه. و ها هو قد تم أمر الله، و تحقق قوله المقدس، فأشرقت شمس البهاء على العالم، داعيا الی الحق، مبينا للناس، ما اختلفوا فيه من أمر المسيح، و ما خفی عليهم من أسرار الوحی، و معانی كلمات الله، حتى لا يبقى لأحد من الخلق، من حجة على الحق. اه فان قلتم بذلك أيها الضالون. و هو ما لابد لكم من القول به، اذ هو رأی بهائكم و دعاته. قلت: ان هذا التأويل، أو التفسير، أو البيان، أو ما تحبون أن تسموه - لا ينطبق على معنى الألفاظ العربية، و لا سياق الرواية القرآنية، و لا مدلولات الكلمات الافرادية، و لا مفهومات الجمل التركيبية، مما دل عليه عرف اللسان، و جرى عليه أهل اللغة. بل لا ينطبق على لسان الشرع، و لا أصول النحو، و لا قواعد الصرف، و لا فنون البلاغة، و لا طرائق النظر و الاستنباط، [صفحه ۳۴۶] و لا امارات القرائن و الدلالات. فهو عاطل باطل من كل الوجوه، لا مأخذ له البتة من علوم اللغة و الدين، و لا يقول به الا كل جاهل مغرور، كافر مفتون، ضال مضل، طاغ باغ، آثم قلبه، لما يدخله الايمان، قد ختم الله على سمعه و قلبه، و على بصره غشاوة، و مثواه النار، و بئس القرار. قال تعالى: (و من كان فی هذه أعمى فهو فی الآخرة أعمى و أضل سبيلا). و قال تعالى: (ويل لكل أفاك أثيم

یسمع آیات الله تتلی علیه ثم یصر مستكبرا كأن لم یسمعها كأن فی أذنیه وقرا فبشره بعذاب ألیم). و قال تعالی: (الذین یجادلون فی آیات الله بغیر سلطان أتاهم كبر مقتا عند الله و عند الذین آمنوا كذلك یطبع الله علی كل قلب متكبر جبار). ذلك لأنكم: (أولا) ترجعون الضمیر فی قوله تعالی (و ما قتلوه و ما صلبوه) الی مالا وجود له فی السیاق و هو ذلك الذی تسمونه «علم الله». علی أنهما لا یرجعان حسب قواعد الاعراب الا الی المسیح صلوات الله علیه بدلیل قوله تعالی (و قولهم) أی الیهود (و ما قتلوه و ماصلبوه). و هذان معنیان عرضیان لا یقعان الا علی الحقائق الشخصیة لا علی المعانی العرضیة مثل ذلك الذی تسمونه «علم الله» و الا لزم قیام العرض بالعرض و وقوع المعنی علی المعنی و هو محال كما أثبته المنطق و قرره الفلاسفة و جری علیه أهل الكلام. فلم یبق اذا الا نفی «القتل و الصلب» عن ذات المسیح و نفس هیولاه. فما لكم لا تفقهون!!... (ثانیا) جعلتم مادة «شبه» فی قوله تعالی (و لكن شبه لهم) بمعنی «اشتبه» فزعمتم أن قاتلی المسیح - و العیاذ بالله من هذا [صفحه ۳۴۷] البهتان - قد اشتبه علیهم الأمر فخالوا أنهم بقتله علی تلك الخشبة قتلوا أیضا «علم الله» الذی كان متقمصا به. علی أن هذه المادة لا تؤدی معنی «اشتبه» مطلقا لأن مفهومها الذی قررته نصوص اللغة و دل علیه عرف اللسان انما هو: مثل و صور: فالمادتان مستقلتان فی مبناهما متباینتان فی معناهما، لا تنظر احداهما الی الأخری بوجه من الوجوه ثم ان الیهود لم یكونوا مقرین بنبوة عیسی حتی یصح علی زعمكم أن یقال: انهم خالوا قتل «علم الله» حینما قتلوه. بل هم منكرون له حتی الآن، مكذبون لدعوته من قبل و من بعد، لما یذكروه الا بالسوء هو و العذراء التی أحصنت فرجها، فنفخ الله فیه من روحه، فجاءت به بشرا سویا. و رسولا نبیا. حفظه الله من أعدائه. و رفعه حیا الی سمائه. و ألقی شبهه علی سواه. و كاد له من خصومه و أعداه. (قیل) لما أجمعت الیهود علی قتله صلوات الله علیه أخبره الله بأنه یرفعه الی السماء و یطهره من صحبتهم. فقال لأصحابه: أیكم یرضی أن یلقی علیه شبهی فیقتل و یصلب و یدخل الجنة؟ فقال رجل منهم: انا. فقتل و صلب. (و قیل) كان رجل ینافق عیسی فلما أرادوا قتله قال: أنا أدلكم علیه. فدخل بیت عیسی فرفع الله عیسی و ألقی شبهه علی المنافق فقتلوه و هم یظنونه عیسی. (و قیل) دخل: طیطانوس: الیهودی بیتا كان عیسی فیه فلم یجده و ألقی الله علیه شبهه فلما خرج ظن الیهود أنه عیسی فأخذوه و قتلوه. (و مهما یكن) من أمر هذا الاختلاف فی تعیی الشخص المقتول فما هو بضائر شیئا فی جوهر المسئلة اذ لاخلاف فی أنه غیر «المسیح عیسی بن مریم رسول الله» تصدیقا لكتاب الله الذی لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه و لا یشك فی ذلك الا كل جاحد كافر لا یؤمن بالله و رسوله و النور [صفحه ۳۴۸] الذی أنزل علی قلبه بالحق الهدی و رحمة للعالمین. (فان قلتم) لا یصح اسناد «شبه» الی المسیح لأنه مشبه به و لیس بمشبه، و لا الی المقتول لأنه لم یجر له ذكر. (قلت) هو مسند الی الجار و المجرور و هو «لهم» فالمعنی و لكن وقع لهم التشبیه. و یجوز أن یسند الی ضمیر المقتول فان قوله (انا قتلنا) یدل علیه، فیكون المعنی و لكن شبه لهم من قتلوا. و لیس بمستبعد علی قدرة الله وقوع هذا الخارق أو أكبر منه فی زمان النبوة الصالح لوقوع كثیر من الخوارق و المعاجز. لا سیما و أن المسیح صلوات الله علیه كان هو نفسه خارقا من خوارق الطبیعة فی أشیاء كثیرة: فی ولادته بغیر أب، فی نطقه فی المهد، فی وقوع شبهه هذا، فی صعوده الی المساء بجسمه و روحه، فی بقائه حیا فیها الی یوم نزوله. و لا ینكر هذا الا من كان مثلكم آثما قلبه، لم یشرح الله صدره بالایمان، قد عمیت بصیرته عن الهدی و ضل سواء السبیل، فحرف الكلم عن مواضعه حتی لا تلزمه حجة الله البالغة، و برهانه المبین، علی بطله و بهته، و افكه و كذبه، و افتیاته علی قدرة الله تعالی التی وسعت كل شیء فی الأرض و السماء. و تعجیزه لمالك الملك عن التصرف فی ملكه بما یشاء. و الله غالب علی أمره راد كید عدوه فی نحره (ثالثا) تزعمون فی قوله تعالی: (و ان الذین اختلفوا فیه لفی شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن) أن المسلمین من هؤلاء المختلفین، الشاكین، الجاهلین، الظانین، لاعتقادهم أن المقتول انسان غیر المسیح ألقی الله تعالی شبهه علیه و رفع مسیحه الیه. علی أن المسلمین لم یعتقدوا هذا الاعتقاد الجازم العام الا من الآیة الكریمة نفسها تبعا لمدلولات الكلمات و سیاق الألفاظ و المعانی. و لیس هناك [صفحه ۳۴۹] قرائن أو دلالات تنطبق علی قواعد اللغة و عرف اللسان تشیر الی مفهوم غیر هذا المفهوم. فالآیة من محكمات الكتاب لا متشابهاته المحتملة لبعض المعانی الجائز فیها التأویل و الاستنباط و نحوهما. فهی صریحة العبارة، بینة الدلالة، قاطعة فی مفهومها، لا تحتمل سواه

بوجه من الوجوه. و قد علمتم أن القرآن المجيد قد حفظه الله تعالى من التحريف و التغيير و التبذيل و الزيادة و النقصان فهو هو كما تلقاه رسول الله صلى الله عليه و سلم عن جبريل عن رب العالمين. و أنه تعالى قد أبان فيه للمسلمين غير ذلك من أمر المسيح صلوات الله عليه فی آيات كثيرة محكمة غير متشابهة لا تحتمل البتة وجها من وجوه التأويل و لا مذهبا من مذاهب النظر و الاستنباط لم تغادر صغيرة و لا كبيرة من أخباره الا أحصتها. فاذا يتعين حتما كون المسلمين ليسوا من المختلفين فيه، بل هم عن بكرة أبيهم عالمون بحقيقته كل العلم، واقفون على جميع أحواله تمام الوقوف، لا يداخلهم فی أمره شك، و لا ينازعهم و هم، و لا يتطرق اليهم ظن. و ان الذين اختلفوا فيه، و جهلوا حقيقته، و داخلتهم الظنون و الشكوك فی حاله كله، من الولادة و الارسال و واقعة الصلب - لا هذه وحدها كما تزعمون - انما هم أهل الكتاب من النصارى و اليهود الذين كانوا فی زمنه على الخصوص، و الذين جاءوا من بعده و اقتفوا آثار أسلافهم فيما اختلفوا فيه على العموم. و اختلافهم فی الولادة ينحصر فی: رمی اليهود للعذرآء بالسوء و الفحشاء، و قول بعض النصارى: انه ابن الله تكون فی «أحشاء مريم»، و قول البعض الآخر: بل هو الله تمثل فی صورة البشر و خرج من فرجها (تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا). أما فی الارسال ففی: تكذيب اليهود له و نكرانهم لبعثته، و قول النصارى: انه لم يكن نبيا بل هو [صفحه ۳۵۰] الله عند البعض، و ابن الله عند البعض، و ثالث ثلاثة عند الجميع. و أما فی الصلب فانه لما وقعت تلك الواقعة قال بعض اليهود: انه كان كاذبا فقتلناه حقا. و تردد آخرون فقال بعضهم: الوجه وجه عيسى و البدن بدن صاحبنا - يريدون الذی دلهم عليه فألقى الله شبهه عليه فأخذوه و قتلوه - و قال بعضهم: ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا و ان كان صاحبنا فأين عيسى. و قال بعض النصارى: قتل الناسوت و رفع اللاهوت. و قال بعضهم و هم «الباسيليديون و السيرنتيون و الدوسيتيون و المرسيونيون و الفلنطانيائيون و المانيسيون و البارديسيانيون و الساطرنيوسيون و الكاربوكراتيون و المركيونيون و البوليسيون و البارسكاليونيون و التاتيانيسيون» و آخرون كثيرون، قالوا: بل رفع الناسوت و اللاهوت لانه اله لا يصح قتله و ان المقتول غيره. قال بعضهم: ان شبه عيسى ألقى على «سيمون السيرنای» و هو ذاهب الى محل الصلب و ألقى شبه سيمون عليه فقتل سيمون و رفع عيسى. و قال بعضهم: ان شبه عيسى ألقى على أحد الحواريين فقتل و رفع عيسى و قال بعضهم: ان عيسى رفع و ألقى شبهه على أحد اليهود فقتل و صلب (هذا) و اذا قال معترض: ان الله تعالى وصف هؤلاء المختلفين بالشك و هو استوآء طرفی الحكم بلا ترجيح، ثم وصفهم بالظن و هو أن يترجح أحد طرفيه، فكيف يكونون شاكين ظانين فی آن؟ قلت: ان المعنى أنهم شاكون ما لهم من علم قط غير أنهم ان لاحت لهم امارة ظنوا (رابعا) ترجعون الضميرين فی قوله تعالى: (و ما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه و كان الله عزيزا حكيما) الى ما تسمونه «علم الله» و هما لا يرجعان حسب قواعد الاعراب و سياق الآية الكريمة الا [صفحه ۳۵۱] الى المسيح صلوات الله عليه جسدا و روحا و هيكلا و هيولى. و قد مر مثل هذا فيما ذكرناه قريبا فی قوله تعالى: (و ما قتلوه و ما صلبوه) فليراجعه فی محله من شاء فهو غاية فی الاحكام، فيه الكفاية فی هذا الباب، يخنق المكابر بوتره، و يرد كيده فی نحره. فلم يبق اذا الا أن الغرض من هذا القول الكريم انما هو - رد لقتل المسيح، و انكار لوقوع القتل، و تأكيد لعدم حصوله، و اثبات لرفعه صلوات الله عليه سليما معافى بجسمه و روحه و هيكله و هيولاه، و أنه تعالى لا يغلب على ما يريده، حكيم فيما دبر لرسوله، لا كما تقولون من ذلك البطل و البهت (خامسا) تعودون بالضمير فی قوله تعالى: (و ان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به) الى «علم الله» أيضا متقمصا هيكلا بشريا جديدا هو هيكل «البهاء» كما تزعمون. و بالضمير فی قوله: (قبل موته) الى دين البهاء. ثم تعرفون «يوم القيامة» فی قوله تعالى: (و يوم القيامة يكون عليهم شهيدا) بأنه يوم مخصوص من أيام الدنيا يسمى «اليوم المشهود لقيامة الموعود» أی قيامة «علم الله هذا» فی «مظهر أمره». على أن الضميرين لا يعودان البتة الا الى نفس المسيح صلوات الله عليه جسدا و روحا و هيكلا و هيولى كما تقرر قبلا فی أمثالهما من الضمائر تبعا لقواعد الاعراب و سياق الآية الكريمة ثم انه لا مفهوم «ليوم القيامة» عند المسلمين كافة الا ذلك «اليوم الآخر» أی يوم قيامة الناس الى البعث و النشور و نيلهم الجزآء بما كانوا يكسبون فی هذه الحياة الدنيا كما بينه لهم المعصوم صلى الله عليه و سلم عن جبريل عن رب العالمين. بل لا مفهوم له فی عرف الأديان السماوية الأخرى غير هذا المفهوم مطلقا. فاذا يتعين حتما أن يكون المعنى الصحيح لقوله تعالى: (و ان من أهل الكتاب الا

لیؤمنن [صفحه ۳۵۲] به قبل موته و یوم القیامة یکون علیهم شهیدا) أنه لا أحد من أهل الکتاب الذین یکونون فی زمن نزول عیسی الا لیؤمنن بعیسی قبل موت عیسی ثم فی الیوم الآخر یشهد علی الیهود بأنهم کذابون و علی النصاری بأنهم دعوه الله و ابن الله و ثالث ثلاثة (تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا). و من هنا یتضح وضوحا جلیا أن عیسی صلوات الله علیه حی بروحه و جسمه، و أن نزوله الی الأرض فی آخر الزمان، و ایمان أهل الکتاب به یومئذ، و رؤیتهم لهیکله و هیولاه رأی العین، مؤکد لا محالة فیه. و کل قول غیر هذا فهو باطل هرآء. یخبط فیه صاحبه خبط عشوآء. لا یلتفت الیه بحال. و یصفع قائله بالنعال بل یبال علی محیاه. و یخلع لسانه من قفاه. فان قلتم: ان هناک من المفسرین من أرجع الضمیر فی قوله تعالی: (قبل موته) الی أهل الکتاب فیتطرق الشک الی بقاء عیسی حیا. قلت: انا لنقبله علی الرأس و العین لأنه لم یخرج عن کونه تقریرا بایمان أهل الکتاب عن بکرة أبیهم «بالمسیح» صلوات الله علیه نفسا و ذاتا و جسدا و روحا قبل خروجهم من دار الدنیا سوآء کانوا فی زمن نزوله فیؤمنون به رأی العین أو بعد نزوله فیؤمنون به تبعا لأسلافهم أو قبل نزوله فیؤمنون به عند الغرغرة حیث ترفع الحجب عن البصائر و الأبصار فیعلمون أنه عبدالله و رسوله خلقه الله من الکاف و النون لم یقع علیه قتل و لا صلب بل رفع الی السماء بجسمه و روحه سلیما معافی لم یمسسه سوء فان قلتم: ما معنی الایمان عند الغرغرة و قد سقطت التکالیف حینئذ فلا ینفع نفسا ایمانها لم تکن آمنت من قبل؟ قلت: لیس الغرض من هذا الایمان معناه الشرعی المفهوم بل المراد منه ایقانهم أجمعین بأنهم کانوا علی ضلال مبین فی دار الدنیا تنکیلا من الله بهم عند الموت، [صفحه ۳۵۳] و اظهارا نکفرهم أمام أعینهم، و تبرئة السید المسیح مما نسبوه الیه، و رموه به، فیموتون و فی قلوبهم حسرة لم یک أعظم منها، و قد علموا أنهم کانوا فی غفلة مطبقة أوجبت لهم سوء المنقلب و العیاذ بالله. فارجاع الضمیر الی أهل الکتاب. لیس بضائر فی هذا الباب. و لا بمنقص من جوهر المسئلة قدرا. و لا بطاو لحججنا فیها نشرا. بل هو لو تعلمون أیها الظالمون. دلیل آخر صحیح. علی حیاة السید المسیح. فلا وفقکم الله لفهمه. و لا محا عن قلوبکم ما غشیها من ختمه. و لا أبرأمن نفوسکم تلک العلة. و لا أطفأ من صدورکم ما بها من غلة. فهذه خمسة وجوه کخمسة قنابل من «الدینامیت» ألقیت علی ماشدتموه من صروح أباطیلکم، و قصور أضالیلکم، فدکته دکا، و نسفته نسفا، فکان هباء منبثا، کرماد اشتدت به الریح فی یوم عاصف فأصبح کأن لم یکن بالأمس شیئا (قل ان ربی یقذف بالحق علام الغیوب. قل جاء الحق و ما یبدیء الباطل و ما یعید)

اقوال النصاری فی الصلب

اشاره

قیاما بواجب التألیف، و اکمالا للبحث و التنقیب، و طلبا للفائدة المنشودة، نفتح هذه المحاکمة، فلا یکون بعدها ما یستمسک به المکابر المعاند. و نلجم النصاری و البهائیین بالحجة فی آن واحد. و الیک البیان:

اختلاف نصوص الاناجیل

قل متی فی ۲۶: ۴۷ و ۴۸ «و فیما هو یتکلم اذا یهوذا واحد من [صفحه ۳۵۴] الاثنی عشر قد جاء و معه جمع کثیر بسیوف و عصی من عند رؤساء الکهنة و شیوخ الشعب. و الذی أسلمه أعطاهم علامة قائلا: الذی أقبله هو هو، أمسکوه». و قال فی ۱:۲۷ و ۲ «و لما کان الصباح تشاور جمیع رؤساء الکهنة و شیوخ الشعب علی یسوع حتی یقتلوه فأوثقوه و مضوا به و دفعوه الی بیلاطس النبطی الوالی». و قال لوقا فی ۲۳: ۱ «فقام کل جمهورهم و جاءوا به الی بیلاطس». و قال یوحنا فی ۱۸: ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ «ثم ان الجند و القائد و خدام الیهود قبضوا علی یسوع و أوثقوه. و مضوا به الی حنان أولا لأنه کان حما قیافا الذی کان رئیسا للکهنة فی تلک السنة. و کان قیافا هو الذی أشار علی الیهود أنه خیر أن یموت انسان واحد عن الشعب». و قال مرقس فی ۱:۱۵ «و للوقت فی الصباح تشاور رؤساء الکهنة و

الشیوخ و الکتبهٔ و المجمع کله فأوثقوا یسوع و مضوا به و أسلموه الی بیلاطس». و قال فی الفقرات ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ من هذا الاصحاح: «فمضی به العسکر الی داخل الدار التی هی دار الولایهٔ و جمعوا کل الکتیبهٔ. و ألبسوه أرجوانا و ضفروا اکلیلا من شوک و وضعوه علیه و ابتدأوا یسلمون علیه قائلین: السلام یا ملک الیهود». و قال متی فی ۲۷:۲۷ و ۲۸ «فأخذ عسکر الوالی یسوع الی دار الولایهٔ و جمعوا علی کل الکتیبهٔ. فعروه و ألبسوه رداء قرمزیا». و قال لوقا فی ۱۱:۲۳ «فاحتقره هیرودس مع عسکره و استهزأ به و ألبسه لباسا لامعا ورده الی بیلاطس». و قال یوحنا فی ۱۹: ۱ و ۲ «فحینئذ أخذ بیلاطس یسوع و جلده. و ضفر العکسر اکلیلا من شوک و وضعوه علی رأسه و ألبسوه ثوب أرجوان». اه. فتری من هذا التضارب البین، و الاختلاف الشدید، فی کیفیهٔ تقدیمه الی بیلاطس، و الاخبار [صفحه ۳۵۵] عن هیئهٔ ثیابه و لونها – أن هذه الدعاوی باطلهٔ، لا وجه لها من الیقین، و لا دلیل علی صحتها بالمرهٔ. و انا لو تتبعنا کل نقطهٔ من هذا القبیل، فی هذه الأناجیل، لما انتهینا من مواقع الاختلاف، فهی أکثر من أن تحصر. علی أن فی هذا القدر کفایهٔ (لمن کان له قلب، أو ألقی السمع و هو شهید)

بیلاطس لم یصلب المسیح

من المعلوم أن بیلاطس کان علی غیر دین الیهود، و کان من ألد أعداء دینهم، فکان من أقصی أمانیه، و أبعد غایات سروره، أن یری من یبکت الیهود علی تعالیمهم، و ینددد علی أحوالهم. فلا یعقل اذا و هو الحاکم المطلق، ذو السلطان المطاع، أن یخضع للیهود، فیصلب انسانا یعتقد صلاحه و براءته... یؤید ذلک ما جاء فی لوقا ۱:۲۳ الی ۱۶ «فقام کل جمهورهم و جاءوا به الی بیلاطس. و ابتدأوا یشتکون علیه قائلین اننا وجدنا هذا یفسد الأمهٔ و یمنع أن تعطی جزیهٔ لقیصر قائلا انه هو مسیح ملک. فسأله بیلاطس قائلا أنت ملک الیهود فأجابه و قال أنت تقول. فقال بیلاطس لرؤساء الکهنهٔ و الجموع انی لا أجد علهٔ فی هذا الانسان. فکانوا یشددون قائلین انه یهیج الشعب و هو یعلم فی کل الیهودیهٔ مبتدئا من الجلیل الی هنا فلما سمع بیلاطس ذکر الجلیل سأل هل الرجل جلیلی. و حین علم أنه من سلطنهٔ هیرودس أرسله الی هیرودس اذ کان هو أیضا تلک الایام فی أورشلیم. و أما هیرودس فلما رأی یسوع فرح جدا لأنه کان یرید من زمان طویل أن یراه لسماعه عنه أشیاء کثیرهٔ و ترجی أن یری آیهٔ تصنع منه. و سأله بکلام کثیر فلم یجبه بشیء. و وقف رؤساء [صفحه ۳۵۶] الکهنهٔ و الکتبهٔ یشتکون علیه باشتداد. فاحتقره هیرودس مع عسکره و استهزأ به و ألبسه لباسا لا معا ورده الی بیلاطس. فصار بیلاطس و هیرودس صدیقین مع بعضهما فی ذلک الیوم لأنهما کانا من قبل فی عداوهٔ بینهما. فدعا بیلاطس رؤساء الکهنهٔ و العظماء و الشعب. و قال لهم قد قدمتم الی هذا الانسان کمن یفسد الشعب و ها أنا قد فحصت قد امکم و لم أجد فی هذا الانسان علهٔ مما تشتکون به علیه. و لا هیرودس أیضا لأنی أرسلتکم الیه و ها لا شیء یستحق الموت صنع معه. فأنا أؤدبه و أطلقه» ا ه فمن کل هذه العبارات تری أن بیلاطس تحقق براءته، و هیرودس وافقه علی ذلک، و ألبسه لباسا لامعا، و لا بد أن یکون هذا اللباس علامهٔ رضاه عنه، و الا فما معنی استهزائه به، و الانعام علیه بثوب لامع، خصوصا و أن امرأهٔ بیلاطس أرسلت الیه تقول کما فی متی ۱۹:۲۷ «ایاک و ذلک البار لأنی تألمت الیوم کثیرا فی حلم من أجله» فلا یبعد بعد هذا بل یتحقق أن بیلاطس أخفی علیهم أمره، و صلب سواه، أوقع الله شبهه علیه، تصدیقا لقوله تعالی: (و ما قتلوه و ما صلبوه و لکن شبه لهم). و لا سیما ان الصلب کان لیلا کما أجمعت علیه الاناجیل

رأی فضلاء الفرنجهٔ

قال صاحب السیوف البتارهٔ [۲۹] فی الصفحهٔ الخامسهٔ و العشرین و التی تلیها حتی التاسعهٔ و العشرین من کتابه المذکور ما نصه: «کتب المسیو [صفحه ۳۵۷] رنان [۳۰] فی کتابه المشهور المسمی (حیاهٔ المسیح) حینما تکلم علی شکایهٔ الیهود من عیسی بدعوی أنه غیر التوراهٔ و کان ذلک علی زعمهم یستوجب قتله، قال: «ان حاکم فلسطین المسمی بونسیوس الملقب بیلاطس أظهر عدم عنایته

بمنازعات اليهود الداخلية و شكاواهم و خصوماتهم، و كان يعتبر أن هذه الأعمال صادرة عن عقول مختلة و أفكار معتلة. و بالاجمال كان يكره اليهود و هم يكرهونه أشد من كراهته لهم، لأنهم كانوا يجدونه قاسيا ذا أنفة و كبر غير مكترث لهم. و لقد رموه و عابوه بجنايات لا يسعها عقل عاقل. و المتمسكون بدينهم منهم رأوا أن غرض بيلاطس هذا سحق أثر الشريعة الموسوية سحقا و محوها محوا. و تعصبهم الأعمى، و كراهتهم الدينية له، جعلاه يأنف من أفكارهم. فانه كان يميل كل الميل الى الأحكام الوضعية الرومانية التى كانت نهاية فخر كل رومانى فى ذلك الحين، و كان يرى أفكار اليهود سخيفة تقهقرية، لأنه كلما هم بجلب النافع العام، و سن مشروع يضمن الراحة و الرفاهية، قام الأخبار عن آخرهم و عارضوه بتفسير التوراة التى كانت تسد فى وجهه أبواب التحسين و التغيير. فاذا توجهت عزيمته مثلا- الى بناء قصر شاهق، أو تنظيم طريق عامة النفع، أقاموا فى وجهه موانع تأويل التوراة. فلم يعتن بجرح حواسهم، و مس شرفهم و معالمهم الدينية، و عاملهم بالقسوة، و الكبر، و عدم تنفيذ رغباتهم. فانشعب الأمر، و دام الفشل، و أخيرا اضطرت الحكومة الى اقالته من منصبه بسبب قيامة اليهود عليه. و لقد كانت نفس بيلاطس تضيق، و صدره يحرج، عند مجىء شكوى ضد عيسى فكانت نفسه لا تسمح بتنفيذ أمر القتل عليه، و عيسى ضد اليهود، [صفحه ۳۵۸] و يعيب التوراة كما يقولون. و اذا كان ذلك وفق رغبة الحاكم، و جل ما يتمنى، فكيف يكون هو الآمر و المنفذ لقتله، مع أنه كان قادرا على تنفيذ رغباته المضادة لليهود على خط مستقيم!!... فالحقيقة أن بيلاطس كان ميالا كل الميل لخلاص السيد المسيح من هؤلاء الظلمة و لعله رأى ما فيه من جميل الشيم و الأخلاق الكريمة الطاهرة، فراقه ذلك زيادة عن كراهته لليهود، فعمل لخلاصه من الصلب (كما يتضح من انجيل متى ۲۴:۲۷ و لوقا ۱۲:۲۳ و يوحنا ۲۳:۱۳). و فى بعض آيات الاناجيل أن عيسى سوعد من زوجة بيلاطس الحاكم (القائلة كما هو مذكور فى انجيل متى ۱۹:۲۷ اياك و ذلك البار لأنى تألمت اليوم كثيرا فى حلم من أجله). و لعلها رأته فبهرها كماله، و وقاره، و حشمته، و بلوغه الغاية فى الأدب، و الشمائل الطاهرة. و الظاهر أنها رأت هذا الشاب البرىء المبجل.من احدى نوافذ قصرها المطلة على أفنية هيكل سليمان فظهر لها بكماله الحقيقى، فاستفظعت هدر دم هذا البرىء الوقور. و كيفما كان السبب فالذى لا يشك فيه أحد أن بيلاطس كان محبا لعيسى حبا شديدا، و لذلك سأله بكمال اللطف و الأدب ليفرغ ما فى وسعه لتبرئته» اه. ثم قال صاحب السيوف: فيؤخذ من كلام رنان أن الحاكم المناط بالأمر و التنفيذ كان مضادا للصلب فلا غرابة فى عدم حصوله للمسيح عليه‌السلام و تبديله بآخر، و كراهة هذا الحاكم لليهود مشهورة لا- تحتاج لزيادة ايضاح، حتى أن: ترتوليانوس: أحد آباء الكنيسة النصرانية جزم بأن بيلاطس الحاكم كان نصرانيا فى الباطن. و فى الجزء الأول من تاريخ الديانة النصرانية للعلامة: ملمن: أن تنفيذ الحكم كان فى وقت الغلس، و اسدال ثوب الظلام. فيستنتج من ذلك أيضا امكان استبدال [صفحه ۳۵۹] السيد المسيح بأحد المجرمين الذين كانوا فى سجون القدس منتظرين تنفيذ حكم القتل عليهم كما اعتقد بعض الطوائف و صدقهم القرآن. و لقد جرى على هذا الرأى جماعة من المؤرخين المهمين كالمسيوشارل بيكار، و ارنست دى بونسن، و غيرهما. فان الأول قال: ان مسألة صلب المسيح كلها مبتكرة مخترعة مفتعلة لتوافق اعتقادات قديمة مآلها «أن الله يسكن غضبه الا بسفك دم القران من بنى‌آدم» و كانت الهيود تقدم أولادها قربانا للذبح لاسكان غضب الخالق و و استجلاب رضاه. و يقول: انهم ربما أكلوا لحم القربان الآدمى و شربوا دمه، حتى اذا قامت الأنبياء فى بنى‌اسرائيل و اضطهدت هذه العادة الشنعاء بدل «ذبح الآدمى قربانا» بذبح الحيوان. و أطال المسيو بيكار فى شرح ارتباط تضحية سيدنا عيسى عليه الصلاة و السلام مع هذه العوائد القديمة، فأفاد أن نفس الصليب كان مستعملا رمزا عن شىء عندهم اسمه: اللنجام: و هو عبارة عن خشبتين متصلبتين متلاصقتين ببعضهما. أما المسيو ارنست دى بونسن الألمانى فانه قال فى كتابه المسمى (الاسلام أى النصرانية الحقة) صفحة ۱۴۲ ما معناه: ان جميع ما يختص بمسائل الصلب و الفداء، هو من مبتكرات و مخترعات بولس و من شابهه من الذين لم يروا المسيح، لا من أصول النصرانية الحقة» ا ه. فهل من متبصر؟؟....

شهادة انجيل برنابا

یشهد هذا الانجیل صراحة أن المصلوب یهوذا، لا عیسی علیه‌السلام کما یقول المبطلون، و الیک نص ذلک نقلا عن (اظهار الحق) قال المسیح صلوات الله علیه فی هذا الانجیل: «و انی و ان کنت [صفحه ۳۶۰] بریالکن بعض الناس لما قالوا فی حقی انه الله و ابن الله کره الله هذا القول و اقتضت مشیئته بألا تضحک الشیاطین یوم القیامة علی ولا یستهزئوا بی فاستحسن بمقتضی لطفه و رحمته أن یکون الضحک و الاستهزاء فی الدنیا بسبب موت (یهوذا) و بظن کل شخص أنی صلبت لکن هذه الاهانة و الاستهزاء تبقیان الی أن یجیء محمد رسول الله فاذا جاء فی الدنیا ینبه کل مؤمن علی هذا الغلط و ترتفع هذه الشبهة من قلوب الناس» ا ه قال صاحب السیوف البتارة فی الصفحة السابعة و الخمسین و التی تایها عند ذکره لانجیل برنابا ما نصه: «و هذا الکتاب أعنی انجیل برنابا أثبته العلماء قبل الاسلام بنحو ثلاثمائة سنة حتی أن العالم الانجلیزی (تولاند) قال: «و علی النصرانیة السلام» بمجرد رؤیته هذا الکتاب فی سنة ۱۷۱۸ حینما وجد فی مکتبة البرنس (أو جین دی سافوای) و تلقفته أیدی العلماء، و قرر فی کتابه المسمی (نزارینوس) أی الناصری، أن تبار تقدم النصرانیة یقف من ذاک الحین، و أنها ستأخذ فی التقهقر تدریجا حتی تنمحی من صحیفة الوجود (راجع کتاب العلامة سیوس المسمی بعقیدة المسلمین فی بعض المسائل النصرانیة صفحة ۳۲). و لقد نشأ عن هذه الحادثة و ما شابهها أن دقق علماء الافرنج خصوصا الألمانیین النظر و البحث الشدید فی مسألة تعدد الأناجیل، و کون النسخ الرسمیة منه أربعة، و غیر الرسمیة کثیرة جدا، مع أنه فی الأصل کتاب واحد، أوحی الی نبی واحد. فقال ایخ هورن فی کتابه (مقدمة العهد الجدید): ان الانجیل الأصلی کتاب واحد، استنبطت منه ثلاثة أناجیل لیس منها انجیل یوحنا، و قد وافقه علی ذلک علماء کثیرون. و قال العلامة هیردر و جماعة [صفحه ۳۶۱] آخرون: ان الانجیل الأصلی کان واحدا أیضا الا أنه لم یکتب، بل قاله المسیح مشافهة، و رواه الحواریون عنه للناس شفو یا أیضا، فحفظ الخلق منه بعض أقوال أضافوا الیها ما استحسنوه من السیر و القصص، و نقصوا منها ما لم یوافق أذواقهم، و ما زالت تنتقل الروایات المختلفة من شخص الی آخر، و من زمن الی غیره، حتی تشعبت، و کتب أخیرا منها أناجیل شتی، فاختارت الکنائس من ضمنها أربعة جعلتها الرسمیة» ا ه فتأمل...

حادثة القیامة

لا ـ دلیل علی قیامة المسیح من قبره کما یزعمون الا مریم المجدلیة و مریم الأخری، فهما اللتان أخبرتا بذلک، و هو دلیل ساقط من نفسه، لتفرد امرأتین به من جهة، و لاختلاف نصوص الأناجیل فیه من أخری، و الیک البیان: جاء فی انجیل متی ۱:۲۸ و ۲ «و بعد السبت عند فجر أول الاسبوع جاءت مریم المجدلیة و مریم الأخری لتنظرا القبر. و اذا زلزلة عظیمة حدثت، لأن ملاک الرب نزل من السماء و جاء و دحرج الحجر عن الباب و جلس علیه». و فی انجیل مرقس ۱۶: ۱ الی ۶ «و بعد ما مضی السبت اشترت مریم المجدلیة و مریم أم یعقوب و سالومة حنوطا لیأتین و یدهنه. و باکرا جدا فی أول الأسبوع أتین الی القبر اذ طلعت الشمس. و کن یقلن فیما بینهن من یدحرج لنا الحجر عن باب القبر. فتطلعن و رأین أن الحجر قد دحرج لأنه کان عظیما جدا. و لما دخلن القبر رأین شابا جالسا عن الیمین لابسا حلة بیضاء فاندهشن. فقال لهن لا تندهشن، أنتن تطلبن یسوع [صفحه ۳۶۲] الناصری المصلوب، قد قام». و فی انجیل لوقا ۲۴: ۱ الی ۴ «ثم فی أول الأسبوع أول الفجر أتین الی القبر حاملات الحنوط الذی أعددنه و معهن أناس. فوجدن الحجر مدحرجا عن القبر. فدخلن و لم یجدن جسد الرب یسوع. و فیما هن محتارات فی ذلک اذا رجلان وقفا بهن بثیاب براقة». و فی یوحنا ۱۸:۲۰ «قال لها یسوع لا تلمسینی لأنی لم أصعد بعد الی أبی». و فی متی ۹:۲۸ «فتقدمتا و أمسکتا قدمیه و سجدتا له» اه. ففی انجیل متی: أن الملک دحرج الحجر عن الباب و جلس علیه و فی انجیل مرقس: أن النسوة دخان القبر، و رأین شابا فیه، و قال قد قام یعنی المسیح، و أن الحجر دحرج نفسه. و فی انجیل لوقا: انهن وجدن الحجر مدحرجا عن القبر، و رأین رجلین بثیاب براقة. و فی انجیل یوحنا: لا تلمسینی فانی لم أصعد. و فی انجیل متی: أمسکتا قدمیه و سجدتا له، و انهما أتیتا القبر عند الفجر بلا حنوط. و فی انجیل مرقس: انهما و أخری أتین عند طلوع الشمس و معهن حنوط. و فی انجیل لوقا: ان ثلاثتهن أتین أول الفجر و معهن أناس فقد وقع

الاختلاف فی نصوص هذه الأناجيل برمتها زيادة و نقصا و تناقضا، فلا يمكن معه الركون اليها، اذ الاختلاف يلزم منه عدم التيقن و الثبوت، فالدعوى غير مسلم بصحتها، بل هی من الأدلة الناطقة بعدم وقوع الصلب علی المسيح صلوات الله عليه. قال باسيليدس الباسيليدی: «ان نفس حادثة القيامة المدعی بها بعد الصلب الموهوم هی من ضمن البراهين الدالة علی عدم حصول الصلب» ا ه قوله ثم ان ما ورد فی القرآن من قوله تعالی: (انی متوفيك و رافعك الی) لا يكون دليلا علی الموت. فقد جاء فی آية أخری قوله تعالی: [صفحه ۳۶۳] (الله يتوفی الأنفس حين موتها و التی لم تمت فی منامها) فجعل النوم وفاة، و كان سيدنا عيسی عليه‌السلام قد نام، فرفعه الله اليه و هو نائم لئلا يلحقه خوف، فمعنی الآية: أنی منيمك، و رافعك الی و قد ورد النوم بمعنی الوفاة فی التوراة و الانجيل. قيل فی سفر أيوب ۱۲:۱۴ «لا يستيقظون حتی لا تبقی السموات و لا ينتبهون من نومهم». و قيل فی انجيل يوحنا ۱۱:۱۱ و ۱۲ و ۱۳ «قال لهم لعازر حبيبنا قد نام، لكنی أذهب لأوقظه. فقال تلاميذه يا سيد ان كان قد نام فهو يشفی. و كان يسوع يقول عن موته، و هم ظنوا أنه يقول عن رقاد النوم» اه. فسفر أيوب و انجيل يوحنا عبرا بالنوم عن الوفاة، و كما صح هذا التعبير يصح كذلك التعبير بالوفاة عن النوم، و لا مشاحة فی ذلك، و لا سيما انه مستعمل فی لغة العرب معروف عندهم

نتيجة هذه المحاكمة

ينتج من كل ما تقدم أن الشخص المصلوب هو غير المسيح قطعا بل هو يهوذا الاسخر يوطی بشهادة انجيل برنابا، ذلك الانجيل الصادق الناطق صراحة لنبينا محمد صلی الله عليه و سلم بالنبوة و الرسالة. و أن الله تعالی رفع المسيح حيا الی سمائه. و انتقم له من خصومه و أعدائه. من دون أذی أصابه. أو سوء انتابه. و لا ينكر ذلك الا أهل المكابرة و العناد ممن يستبقون صراط الخسران و لا استباق الجياد. أولئك الذين (ذهب الله بنورهم و تركهم فی ظلمات لا يبصرون. صم بكم عمی فهم لا يرجعون) فلو كان البهائيون ممن أسمعهم الله ولو قليلا. و لم يجعل فی آذانهم و قرا ثقيلا. و رفع عن أعينهم بعض الغشاوة. و زحزح عن قلوبهم شيئا تلك الغباوة. لما شطوا هذا الشطط. و لا وقعوا فی ذلك الغلط [صفحه ۳۶۴] بل كانوا يعلمون علم اليقين. فساد ما يزعمه البهاء من الافك المبين. فيضربوا بأقواله عرض الحائط. و يعرضوا عن متاعه الساقط. و لكنهم هاتوا علی الله تعالی فأضلهم الصراط المستقيم. (ختم الله علی قلوبهم و علی سمعهم و علی أبصارهم غشاوة و لهم عذاب عظيم)

ابطال الوهية البهاء و الباب

هذه الدعوی باطلة من وجوه: (الاول) ان الا له هو الموجود واجب الوجود لذاته، يجب ألا يكون جسما، و لا متحيزا، و لا عرضا. و البهاء أو الباب عبارة عن هذا الشخص البشری الجسمانی الذی وجد بعد أن كان معدوما و هلك بعد أن كان حيا. و قد كانا طفلين أولا، ثم صارا مترعرعين، ثم صارا شابين، فقتل أحدهما فی عنفوان شبابه رميا بالرصاص، و رد الآخر الی أرذل العمر، و مات حتف أنفه فی قلعة عكاء سجينا ذليلا و كان كلاهما يأكل و يشرب، و يبول و يغوط، و ينام و يستيقظ، و بروح و يغدو، و يمرض و يشفی، و يحزن و يسر. و قد تقرر فی بداهة العقول أن المحدث لا يكون قديما، و المحتاج لا يكون غنيا، و الممكن لا يكون واجبا، و المتغير لا يكون قديما، و المحتاج لا يكون غنيا، و الممكن لا يكون واجبا، و المتغير لا يكون دائما. فدعوا هما للالوهية باطلة من هذا الوجه (الثانی) ان الباب سجن و ضرب و شهر فی الاسواق ثم قتل رميا بالرصاص. و الهباء سجن و أهين و مات حتف أنفه فی قلعة عكاء سجينا ذليلا. فان كان أحدهما الها، أو كان الا له حالا فيه، [صفحه ۳۶۵] أو كان جزء من الا له حالا فيه - فلم لم يدفع عن نفسه، و لم لم يهلك هؤلاء الذين أهانوه و أذاقوه عذاب الهون!!... و والله اننی لأعجب جد العجب أن يقول العاقل هذا القول، و بعتقد صحته، و بداهة العقل شاهدة بفساده!... (الثالث) اما أن يقال ان الا له هو هذا الشخص الجسمانی المشاهد، و اما أن يقال: حل الا له بكليته أو حل بعضه و جزء منه فيه، و الأقسام الثلاثة باطلة (أما الأول) فلأن اله العالم لو كان ذلك الجسم، للزم القول بقتل اله العالم و موته،

فکیف بقی العالم بعـد ذلک من غیر اله؟؟... (و أما) الثانی و هو أن الا له حل بکلیته فی، هـذا الجسم فهو أیضا فاسد، لأن الا له ان لم یکن جسـما و لاـ عرضـا امتنع حلوله فی الجسم، و ان کان جسـما فحینئـذ یکون حلوله فی جسم آخر عبارهٔ عن اختلاط أجزائه بأجزاء ذلـک الجسم، و ذلـک یوجب وقوع التفرق فی أجزاء الالـه، و ان کـان عرضا کان محتاجا الی المحل وکان الا له محتاجا الی غیره، و کـل ذلـک باطـل. (و أمـا) الثالث و هو أنه حل فیه بعض من أبعاض الاله و جزء من أجزائه، فهو أیضا محال، لأن ذلک الجزء ان کان معتبرا فی الالوهیـهٔ فعنـد انفصـاله عن الاـ له وجب ألاـ یبقی الاـ له الها، و ان لم یکن معتبرا فی تحقق الالوهیـهٔ لم یکن جزء من الا له. فثبت فساد هـذه الأقسام، فکان قول الباب و البهاء بألوهینهما باطلا، و کـذلک قول المرزا عباس بألوهیـهٔ نفسه، و قول النصاری بألوهیهٔ المسیـح فان قالوا بألوهیتهم من جهتی الاتحاد، و انطباع الصورهٔ فی المرآهٔ قلت: أما من جههٔ الاتحاد فباطل من أربعهٔ وجوه (الأول) انه امتزاج و اختلاط کامتزاج اللبن بالماء و هو ظاهر البطلان، فان الامتزاج [صـفحه ۳۶۶] انما یکون من جسمین حادثین، فأما القدیم فلا یجوز امتزاجه بغیره، و علی هـذا فیکون اتحـاد اللاـهوت بالنـاسوت محالاـ و قول القـائلین به باطلا. (الثانی) أن یکون اتحاد اللاهوت بالناسوت أنهما صارا شـیئا واحـدا کالجریـدهٔ اذا حمیت بالنار و هـذا محال، لان الحرارهٔ الداخلـهٔ علی الجریدهٔ عرض زائد دخل علیها بواسطهٔ مجاورتها النار، و النار جسم. فالقول بمثل ذلک بین قدیم و حادث محال. (الثالث) ان معناه المجاورهٔ کالثوب علی اللابس، و الظـل و الشـمس علی الجـدار، و هـذا محـال أیضـا. فـان ضوء الشـمس أجزاء منتشـرهٔ منبسـطهٔ علی ما وقعت علیه، و الثوب و الجسم یتجاوران، و أما القـدیم و الحادث فلا یتجاوران و لا یمتزجان. (الرابع) أن یکون الاتحاد بمعنی الاتصاف فیکون اللاهوت صار وصـفا للناسوت کالقـدرهٔ و الارادهٔ، و هذا محال. لأن الصـفات لا تنتقل من موصوف الی موصوف، اذ یلزم من ذلک قیامها بنفسـها فی حالهٔ من الحالاـت، و یلزم أیضـا من انتقالهـا الی أحـد هؤلاـء خلوه تعالی منها، و اتصافها بنقیضـها، و هو محال أیضا. و أما من جهـهٔ انطباع الصورهٔ فی المرآهٔ فباطـل کـذلک. لأـن الصورهٔ المؤثرهٔ فی المرآهٔ لم تنتقل ذاتها اختلاطا و لا مجاورهٔ، و انما ینظر الانسان صورته فی المرآهٔ لأـن النور ینعکس علیه فیری صورته فیهـا لصـقالتها، و لیس ذلک بحلول و لا مجاورهٔ و لا امتزاج فمما تقـدم کله بطلت دعوی البهاء و الباب و المرزا عباس للألوهیهٔ، و بطل أیضا تألیه النصاری للمسیح صلوات الله علیه. ومن شاء الزیادهٔ فی هذا الباب فلیطلبها من الفصل الـذی عقدناه بعنوان (وجوب وجود الصانع عزوجل) فی الصـفحهٔ ۱۱۲ من کتابنا هـذا (شـهد الله أنه لا اله الا هو و الملائکـهٔ و اولوالعلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزیز الحکیم) [صفحه ۳۶۷]

خاتمهٔ: اثبات البعث و الحشر

اشاره

لمـا وردت نصوص الشـریعهٔ بوجوب اعتقـاد البعث أی أن الله تعـالی یعیـد الأـموات یوم القیامـهٔ و یحییهم، کان المشـرکون فی عصـر الرسول علیه الصـلاهٔ و السلام یوردون الشبه علی القول بالبعث، و یقولون کیف یحیی الله الموتی بعد مفارقتهم الحیاهٔ و فنائهم و تفرق أجزائهم بین أجزاء الأرض. فکان القرآن الکریم یرد علیهم تلک الشبه فی آیات کثیرهٔ بما معناه: ان الله تعالی تام القدرهٔ، کامل العلم، لا یعجزه شـیء مهما کان عظیما، و لا یخفی علی علمه شـیء مهما کان دقیقا خفیا، و الذی أوجد الکائنات من العدم بذلک الاتقان و الاحکـام هو قـادر علی اعادهٔ الأموات بعـد الفناء و احیائهم للحساب و الجزاء، و یضـرب لهم الأمثال التی تقرب ذلک لعقولهم بأن الله تعالی یحیی الأرض بعـد موتها بانزال المطر علیها، فتصبح مخضـرهٔ مزهرهٔ بهجـهٔ بعد أن کانت قاحلهٔ یابسهٔ لا یری فیها أثر للحیاهٔ، الی غیر ذلک من الأمثال التی ترفع عنهم شبه البعث التی قامت عندهم ثم ان علماء الشریعهٔ لما وجدوا للفلاسفهٔ منکری البعث شبها أخری یزعمون فیهـا حصول محالات عقلیـهٔ علی القول بالبعث قالوا: ان الواجب شـرعا علی کل مکلف أن یعتقـد حصول البعث و الاعادهٔ، و أن ذلـک یحصـل علی وجه لاـ یسـتلزم محالاـ عقلیـا و الله أعلم بکیفیـهٔ ذلک، و لا یلزمنا لصـحهٔ الایمان بالبعث أن نبین الکیفیـهٔ التی

یجریها الله [صفحه ۳۶۸] تعالی فی أمر البعث، بل نفوض علمها الیه تعالی. و لکن محافظة علی أفکار الضعفاء فی الدین من الاضطراب نقول: ان من یتدبر فی هذا العالم تدبرا صادقا وجد أمورا کثیرة تشبه الحشر، و تدل علی امکانه. فمن ذلک: المنی: فانه فضلة الهضم الرابع و مادته انما تولدت من الأغذیة المأکولة، و هذه الأغذیة تولدت من الأجزاء العنصریة، و هذه الأجزاء کانت متفرقة فی أطراف العوالم، فجمعها الله، فتولد منها حیوان أو نبات، فأکله انسان، فتولد منه دم، فتوزع الدم علی أعضائه، فتولد منه أجزاء لطیفة، فکانت هذه الأجزاء متفرقة فی آفاق أطراف الأعضاء کالطل المنبث. و لهذا تشترک الأعضاء کلها فی الالتذاذ بالوقاع، و یحصل الضعف و الفتور فی جمیع البدن عند انفصالها. ثم سلط الله قوة الشهوة حتی جمعت مقدارا معینا من تلک الأجزاء الطلیة فی أوعیة المنی، ثم أخرجها ماء دافقا الی قرار الرحم، فتولد منه انسان. فالأجزاء التی تولد منها بدن الانسان کانت أولا متفرقة فی البحار و الجبال و الهواء، ثم اجتمعت بالطریق المذکور، فتولد منها هذا البدن، فاذا مات تتفرق علی مثال التفرق الأول. فالقادر العالم الذی لا یعجز عن شیء، و لا یغیب عن علمه مثقال ذرة، کما جمع تلک الأجزاء المتفرقة أولا، ثم جعلها منیا، ثم کون منه الشخص الذی تختلف صور أعضائه – مع کون المنی متشابه الأجزاء – و أودع فیه القوة الناطقة و الفاهمة اللتین لا یقتضیهما المنی، فکذلک یقدر أن یجمعها مرة أخری اذا افترقت بالموت، و یکون منها شخصا، و یعید النطق و الفهم الی محل کانا فیه أولا. و اذا کان الأول محققا عند المنکرین، فما المانع من تحقق الثانی، و الفاعل واحد سبحانه، و ما یمکن حصوله فی بعض [صفحه ۳۶۹] الأوقات ممکن الحصول فی سائرها، و هو تعالی قادر، عالم بجمیع الکائنات من الکلیات و الجزئیات، یمکنه تمییز أجزاء بدن کل انسان عن أجزاء بدن سواه، و اعادة الترکیب و الحیاة الیه کما کانا أولا؟!... فأدلة المنکرین ضعیفة جدا، وأشهرها قولهم: ان اعادة الشیء بعینه عبارة عن اعادته بجمیع عوارضه، و رجوع الشیء بعینه الی حاله الأصلی من غیر زیادة و لا نقصان، و الوقت أیضا من العوارض، فالشیء المعاد لا یکون معادا بعینه الا اذا أعید الوقت أیضا، و اعادته محال (لأن التقدم و التأخر فی أجزاء الزمان بالذات، فلا یتصور عود الزمان المتقدم) فاعادة الشیء بعینه أیضا محال. (و جوابه) ان اللازم علی تقدیر الاعادة انما هو اعادة عوارضه المشخصة، لا العوارض مطلقا، و الوقت لیس من العوارض المشخصة، ضرورة أن هذا الکتاب الموجود فی هذه الساعة هو الموجود قبلها، حتی أن من زعم خلاف ذلک نسب الی السفسطة. روی أن بهمنیار تلمیذ الشیخ أبی علی بن عبدالله بن سینا کان یعتقد أن الزمن من جملة العوارض المشخصة، و باحث الشیخ فی هذه المسئلة، فقال الشیخ: ان کان الأمر کما زعمت لا یلزم علینا الجواب، لأنی الآن غیر من کان یباحثک، و أنت أیضا الآن غیر من کان یباحثنی. فبهت بهمنیار، و رجع الی الحق علی أن الانسان لیس عبارة عن هذا الهیکل بما له من مزاج مخصوص، بل هو عبارة عن الجوهر المجرد کما هو المختار عند محققی الفلاسفة، و المحققین من علماء الاسلام، علی ما هو مصرح فی الکتب الحکمیة و الکلامیة. و قد أشبع هذا الکلام الامام الهمام الفخر [صفحه ۳۷۰] الرازی فی تفسیره، فمن شاء فلیرجع الیه. و لما ثبت امکان تعلق هذا الجوهر المجرد بالبدن فی المرة الاولی، وجب أن یکون تعلقه فی المرة الثانیة أیضا، ممکنا، و یکون هذا الانسان العائد عین الانسان الأول و دل کلام کثیر منهم علی أن الله تعالی یخلق من الأجزاء الأصلیة المتفرقة لذلک البدن بدنا، ثم یعید الیه نفسه المجردة الباقیة بعد خراب البدن. و لما کانت النفس و الأجزاء الأصلیة من البدن باقیة بعینها، لا یضرکون ذلک البدن غیر البدن الأول بحسب الشخص، لأن الاعتبار للنفس و الأجزاء الأصلیة، لا الهیئات و الکمیة. و لذلک یقال للشخص من الصبا الی الشیخوخة: انه هو بعینه، و ان تبدلت الصور و الهیئات. و لا یقال لمن جنی فی الشباب و عوقب فی المشیب: انها عقوبة لغیر الجانی ثم ان التکلیف الذی أمر الله أنبیاءه بتبلیغه الی أممهم یستلزم المشقة، و تحمیلها بغیر عوض ظلم مناف للعدل، و المدح فقط علی الطاعة لا یقوم بعوضها، و الذم علی المعصیة فقط لا یکفی فی الزجر عنها لاستسهال أکثر الناس الذم بعد قضاء الوطر. فوجب بمقتضی العدل و الحکمة ترتب مثوبة علی الطاعة و معاقبة علی المعصیة معتدا بهما، و لا یجوز اجتماع التکلیف و جزائه فی دار واحدة، لأدائه الی رفع الاختیار و الامتحان فی التکلیف، و ثبوت الجبر المنافی للحکمه فیه. فوجب لذلک جعل دار أخری تکون محلا للجزاء علی العمل هذا فی الطاعة. و أما المعاصی فلما کانت الغایة من النهی عنها أمرین أحدهما أزالة الفساد، و الثانی تطهیر المکلف نفسه عن

دنس القبائح و أرجاس الفواحش - وجب للأول جعل عقوبات دنيوية لا ـ ترفع اختيار المكلفين على كل معصية بحسبها، و هى: الحدود [صفحه ۳۷۱] و التعذيرات الشرعية، و منها: مسخ بعض المكلفين، و الخسف، بهم، لردع الباقين عن ارتكاب القبائح، و اقتناء الرذائل. و للثانى اثبات عقوبة أخروية هى دخول النار الذى استحقه المكلف بعصيانه المنعم عليه و تدنيسه نفسه بأدناس الفواحش فثبت من الدليل وجوب المعاد الجسمانى و تحقق الجنة و النار، فبطل بذلك قول من جحد عود المكلفين بعد الموت مطلقا: كالدهريين، و الوثنيين، و البابيين على اختلاف فرقهم. و بطل به أيضا قول جماعة من الفلاسفة فى انكارهم المعاد الجسمانى خاصة، و انكارهم الجنة و النار الحسيتين، و اثباتهم المعاد الروحانى و الجنة والنار العقليتين فقط فتدبر قال المنجم و الطبيب كلاهما لا تحشر الأموات قلت اليكما ان صح قولكما فلست بخاسر أو صح قولى فالخسار عليكما و الله نسأل أن يختم لنا بخاتمة الايمان. و يحرس قلوبنا من موارد الضلال و الطغيان. و أن ينفع بما كتبته اخوانى أهل ملة الاسلام. و ينصرهم به فى مجال الجدال و الخصام. و أن يؤجرنى عليه أجرا غير ممنون. يوم لا ينفع مال و لا بنون. انه على ما يشاء قدير. و باجابة الدعاء جدير. و صلى الله على سيدنا محمد سيد الأولين و الآخرين. و خاتم الأنبياء و المرسلين. و على آله و أصحابه و التابعين. و من تبعهم باحسان الى يوم الدين. آمين [صفحه ۳۷۲]

فتوى شيخ الاسلام بكفر المرزا عباس زعيم البهائيين

أوفدت جريدة (مصر الفتاة) الغراء أحد محرريها الأدباء، و هو الكاتب الجهبذ، الشيخ محمد مصطفى الهياوى - الى خاتمة المحققين و قدوة العلماء العاملين، مولانا الأستاذ الاكبر، الشيخ سليم البشرى شيخ الجامع الأزهر، يستفتيه فى المرزا عباس زعيم البهائيين. و قد نشرت فتواه فى نسختها ۶۹۲ الصادرة فى يوم الثلاثاء ۲۵ ذى الحجة سنة ۱۳۲۸ من الهجرة، الموافق ۲۷ ديسمبر سنة ۱۹۱۰ من الميلاد. و اليك هى: (قال المحرر) و قد قابل فضيلته فى مجمع من العلماء الأعلام: أرجو أن أرى رأى فضيلتكم فى هذا الزعيم الدينى الجديد صاحب الديانة الجديدة (قال فضيلته) و قد أظهر شيئا من الدهشة: ان هذا الرجل الضال كان معتقلا فى عكاء، فما الذى جاء به الى هذه البلاد؟ (قال المحرر) انه قد جاء يا مولانا، و هو الآن نزيل الثغر الاسكندرى، و ما رأى فضيلتكم فيه؟ (قال فضيلته) انه كافر. اه (قلت) و اذا كان المرزا عباس كافرا بفتوى شيخ الاسلام و المسلمين فى هذه الديار، فبالضرورة يكون الباب و البهاء و الأزل - و هم أصل البابية و البهائية و الأزلية - كفارا. و يكون دعاتهم، و أتباعهم، و من يرون آراءهم، و يقولون أقوالهم، كفارا كذلك. و ان الفتوى لتفقا عين المكابر. (مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد)

پاورقى

[۱] كلمة فارسية معناها السيد يلقب بها الأشراف فى فارس.

[۲] هى صحيفة المؤيد، و قد انفردت من بين الصحف الاسلامية بغلوها فى تمداح الرجل، و تبرئته مما هو ألصق به من جلده، و ألزم له من ظله، كأن صاحبها الشيخ المسلم الأزهرى قد عاهده على نشر دعوته بيننا، و اخراج الايمان من قلوبنا، و محو الاسلام من ربوعنا، فاقتفى آثاره فى التغرير به، و التضليل فيه، و لا حول و لا قوة الا بالله. و لكن عسى أن يثوب الشيخ الى رشده، بعد أن يقرأ كتابنا هذا، فيتقرب الى الله بكلمة فى مؤيده تكون فى ميزانه يوم القيامة، يعرف الناس بها حقيقة هذا الرجل، فلا يقعون فى شركه، و لا تجوز عليهم حيلته، و لا أراه الا فاعلا ان شاء الله. (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره. و من يعمل مثقال ذرة شرا يره).

[۳] هو هذا الكتاب الذى بين يديك.

[۴] اقرأ تحقيق كلمة الفارقليط عقب هذا السهم.

[۵] هذا الفاضل کان من کبار قساوسة البروتستنط، ثم عاد الی الاسلام دین أبویه، و جعل دأبه محاربة النصرانیة، یرد شبهاتها، و یدفع مفتریات القسوس علی الدین الحنیف. فهو حجة ثقة، و لا ینبئک مثل خبیر.

[۶] وحدانیة الله تعالی باعتراف الانحیل هی: «یا أبتاه! هذه هی الحیاة الأبدیة أن یعرفوا أنک أنت وحدک الا له الحق، و أن عیسی هو المسیح الذی أرسلته. (یو ۳:۱۷).

[۷] فی هذا المقام نسأل ذلک العجوز المفتون المکتنی بأبی الفضل: هل شریعة ربک العاجز جاءت مصدقة لکتب الله و وحیه، مخبرة عن الأمور الآتیة من علامات الساعة و آیها، و أهوال القیامة و ما ورائها، داعیة دعوة الرسل الی توحید الله، و تنزیهه عن النقائص، و عبادته وحده لا شریک له، و الایمان بملائکته، و قضائه و قدره، و الاعتراف بالیوم الآخر، و الوعد و الوعید، و المثوبة و العقوبة، الی غیر ذلک من الأصول الأساسیة التی لا تختلف الرسل فی الدعوة الیها علی اختلاف مباعثهم، و طبقات وجدانهم، و تباین لغاتهم؟؟ أو هی علی النقیض من ذلک تدعو الی تألیه البشر، و تأمر بعبادتهم من دون الله، و تنکر الحشر و النشر، و الجنة و النار، و الحساب و العقاب، و أمثال ذلک مما تنکرونه و تدعون الیه، و لا ینطبق الا علی دعوة الشیطان، لا دعوة رسل الدیان؟؟ فاذا کانت شریعة ربک العاجز أیها العجوز المضلل تدعو الی غیر سبیل الله، فما هی من عندالله کما تزعمون. و ما الفارقلیط رغم أنوفکم سوی محمد صلی الله علیه و سلم بدلالة اللفظ أولا، و الحنیفیة السمحة ثانیا. لا ما تحاولون من اثبات دلالته علی البهاء أخزاه الله و أخزاکم.

[۸] هنا أقول للعجوز الفانی أبی‌الفضل: اذا کان ربک العاجز الذی تعبده من دون الله ربا قدیرا له ملک السموات و الأرض لا یعجزه شیء فی أرضه و لا ـ فی سمائه کما یزعم و تزعمون – فکیف عجز عن آیة تؤید دعواه، و تقوم بها حجته، و قد جاء مظاهر الأمر، و مهابط الوحی، بمعاجز مصدقة لهم، مؤیدة لدعاواهم، لینقطع بها العذر، و تقوم لهم الحجة علی الناس، فیهلک من هلک عن بینة، و یحیا من حیی عن بینة؟؟... ان ربک العاجز أیها العجوز لم یکن الا عبدا مثلک، آبقا من سیده، مغضوبا علیه من ربه، لا یملک لنفسه نفعا و لا ضرا، سجن و ضرب، و مات و قبر، لیس له من الأمر شیء، و قد علم أن الله جلت حکمته لا یؤید الکاذب الفاجر، فافتات علی قدرة الله و أنکر المعاجز، و وافقتموه علی تأویلها الی معان ما أنزل الله بها من سلطان، حتی لا یطالب بمعجزة، فیؤاخذ علی عجزه عنها (فمن أظلم ممن کذب علی الله و کذب بالصدق اذ جاءه ألیس فی جهنم مثوی للکافرین).

[۹] أینطبق الفارقلیط بهذا الاعتبار أیها الهرم المغرور، علی ربک المیت المقبور، و قد کان یدعو الناس الی الکفر و الضلال، و یأمرهم بعبادته من دون الرب المتعال؟؟....]

[۱۰] قلت: أینصرف الفارقلیط بعد هذا الاشتقاق الی البهاء، أم ما تدعونه زور و افتراء؟؟...

[۱۱] نقول: هل أخبر البهاء بشیء من ذلک، و حتم وقوعه، أو هو ینکر الساعة بمعناها المفهوم و یتأولها بیوم ظهوره، و لا یعترف بالبعث و النشور، و الجنة و النار، و کل ما هنالک فی الحیاة الثانیة، و یؤوله الی معان ما أنزل الله بها من سلطان، مخالفا بذلک رسل الله و أنبیاءه من آدم الی الخاتم صلوات الله علیهم أجمعین؟؟... ثم هل هو و بخ العاکفین علی الشرک و عبادة غیر الله علی ذلک العکوف، أو هو یدعوهم الی هذا الشرک بعینه من تکلیفهم بعبادته؟؟... فاذا کان هذا حاله من الضلال و البهتان، و الدعوة الی غیر سبیل الله، فلیس هو الفارقلیط، بل هو کذاب أشر رغم أنفه، و أنف خلیفته عباس، و داعیته أبی‌الفضل، و کل شیعته و أتباه. (ان هم الا کالأنعام بل هم أضل سبیلا).

[۱۲] و لکون النبی انسانا وجوه أخر أیضا: (الأول) أن الجنس أمیل الی الجنس (الثانی) أن البشر لا یطیق رؤیة الملک علی ما هو فی نفس الأمر و لو ظهر فی صورة البشر فحاله کحال البشر عند المکلفین (الثالث) أن طاعات الملائکة قویة فیستحقرون طاعة البشر، و ربما لا یقبلون عذرهم فی الاقدام علی المعاصی. و هذا علی ذوق المتکلمین.

[۱۳] و لا یشترط فی حصول العلم به عدد معین لجماعة المخبرین، بل یختلف هذا باختلاف الوقائع و المخبرین و السامعین. لأنه قد یحصل العلم فی واقعة بعدد مخصوص، و لا یحصل بذلک العدد فی واقعة أخری. و کذا قد یحصل العلم باخبار جماعة مخصوصة، و

لا یحصل باخبار جماعة أخری تساوی الأولی فی العدد. و کذا قد یحصل لبعض السامعین من عدد، و لا یحصل لبعض آخر من ذلک العدد.

[۱۴] و أما نقلا فلا مجال لا نکاره، و لا استبعاد بحسبه. فان الملائکة باعتباره أجسام لطیفة، تظهر فی صور مختلفة، و تقوی علی أفعال شاقة.

[۱۵] یعنی بالرب الجلیل ربه البهاء کما یعنی بالساعة و القیامة ساعة ظهوره و قیامه بالدعوة.

[۱۶] نقلت ذلک بحرفه من الصفحة ۳۵۸ من کتاب مفتاح باب الأبواب الآنف الذکر.

[۱۷] یقال ان موت هذا العامل لعنه الله کان بتدبیر بعض الحاشیة غضبا لله و انتقاما للدین الحنیف.

[۱۸] باب الاجتهاد لم یغلق عند الفرس فکل من کان من علمائهم حائزا لشروطه المدونة عندهم کان مجتهدا یقلد و لا یقلد.

[۱۹] هاتان الکلمتان یعبر بهما البابیون عن المؤمن بدینهم و الکافر به.

[۲۰] جمع زایرجة معرب (زاییجه) کلمة فارسیة معناها الموالید و الطوالع.

[۲۱] تحلیل البابیین لشرب الخمر و التبغ و القهوة و هو محرم علیهم من فم من اعتقدوا عصمته لأعظم دلیل علی أنهم قوم لاخلاق لهم من شرار الفجار المسرفین علی أنفسهم قد افتتنوا بالشهوات و ولعوا بالمنکرات.

[۲۲] أما بقیة اخوته و هم: المرزا محمد حسن، و المرزا تقی پریشان، و المرزا رضی قلی الطبیب، فکانوا علی طرفی نقیض معه.

[۲۳] لکی تعرف مکانة (مفتاح باب الأبواب) من صحة الروایة و صدق النقل راجع الصفحة الرابعة عشرة و التی تلیها من کتابنا هذا.

[۲۴] علق صاحب (مفتاح باب الأبواب) علی قوله «علی قبل نبیل» بقوله: قد قلنا فیما سبق ان البابیة لهم شغف زائد بتطبیق أسمائهم علی أسماء الله و الأنبیاء و الأولیاء و ذلک بحساب حروف الجمل. مثلا کل بابی اسمه محمد یلقب عندهم بالنبیل لأن الأعداد فی حروف اسم محمد و النبیل واحدة. فقصده من اسم علی قبل نبیل هو المرزا علی محمد الباب. ا ه بحروفه (راجع أیضا الصفحة ۲۷۶ من کتابنا هذا).

[۲۵] المرزا حسن الخراسانی هذا من کبراء التجار الایرانیین له دار فسیحة یسکنها قبالة ضریح الشیخ المنسی علی مقربة من شارع الظاهر. المعروف عنه أنه سنی علی مذهب أبی‌حنیفة، و أنه من رعیة مولانا الخلیفة العثمانی. یذیع ذلک و یقیم علیه الأدلة باقراء القرآن المجید فی بیته کل رمضان، و بتجهیزه زوجه عند وفاتها بجهاز المسلمات السنیات. کل هذا لیستطیع القیام بالدعوة الی البهائیة سرا، و لیحتفظ بماله من العلاقة بالتجار و غیرهم. کأنه نسی أنه هو الذی أنفق المال فی طبع ذلک الکتاب الخبیث: کتاب الدرر البهیة: لمؤلفه أبی‌الفضل الجرفادقانی داعیه البابیه البهائیة العباسیة فی مصر، و أن اسمه مخطوط علیه مع الاشارة الی أنه هو طابعه بماله، علی ما فیه من الدعوة الی عبادة البهاء، و تکذیب القرآن، و محاولته أن یفسد علی المسلمین دینهم. فلئن نسی ذلک فلنذکرنه به، و فی کتابنا هذا (الحراب) قطع منه متفرقات استشهدنا بها علی زندقة أولئک الضالین. أما اذا رأیته فانک تحسبه من الغلاة فی التشیع للسنیین من المسلمین، و هو علی نقیض ذلک کما علمت. و مما أخبرنا به بعض عارفیه أنه تزوج امرأة اخری علی مذهب أهل السنة من الأحناف و طلقها بعد ذلک، و الحمد لله. و له ابن‌بهائی (بالطبع) اسمه المرزا عبدالجواد، تاجر فی النیلة، و السجاد، بیت تجارته فی الخرنفش، زوجه من سنیة منذ أکثر من خمس عشرة سنة، و لا یزال أهلها یعتقدون سنیته و مهما یکن عند امریء من خلیقة و ان خالها تخفی علی الناس تعلم.

[۲۶] هی فسحة ما بین (مفتاح باب الأبواب) و (الحراب) فالأول مطبوع فی غرة رجب سنة ۱۳۲۱ و الثانی طبعناه فی أول رجب سنة ۱۳۲۹ فالمدة بینهما ثمانیة أعوام کاملة.

[۲۷] یریدون بلفظ الجلالة «البهاء» أیضا لتطرقه فی دعواه من المسیحیة الی الألوهیة و العیاذ بالله (اقرأ هذه الدعوی فی کتابنا هذا من الصفحة ۲۸۳ حتی ۲۹۳ تر العجب).

[۲۸] أمد هذا الدین کما یزعمون ألف عام (اقرأ ذلک فی الصفحة ۲۶۹ و ۲۷۰ من هذا الکتاب).

[۲۹] راجع الصفحة التاسعة و الخمسین من کتابنا هذا تعلم من هو صاحب السیوف البتارة.

[۳۰] هو الکاتب الشهیر ارنست رنان العضو فی الأکادمیه الفرنسیة.

تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُّمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).
قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنَا... َ یَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنَادِرُ البِحَار – فی تلخیص بحار الأنوار، للعلاّمة فیض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشَّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).
مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – کان أحداً من جَهابِذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لَم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم.
مرکز "القائمیّة" للتحرّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...
الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشَّباب و عموم الناس إلی التَّحَرّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...
- مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ – فی آکناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَی.
- من الأنشطة الواسعة للمرکز:
الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة
ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول
ج) إنتاج المَعارض ثّلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...
د) إبداع الموقع الانترنتی "القائمیّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَی
ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة
و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)
ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS
ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع" ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّـی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَـة

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

المیزانیّـة الحالیّـة لهـذا المرکز، شـَعبیّـة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّـها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسِعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسـعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجَّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسـمَّی بالقائمیّـة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سـماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.



مركز القائمية اصبهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩